

1150







مشرب العام والخاص فى كلمة الاخلاص ، تأليف  
 اليبوسى ، الحسن بن مسعود - ١١٠٢ هـ .  
 كتب فى القرن الثانى عشر الهجرى تقديرا .

١٥٤ ق ٢٤س ١٦×٢١ سم

نسخة حسنة ، خطها مغربى ، طبع

الاعلام ٢: ٢٢٧ الازهرية ٣ : ٣١٤

١ - أصول الدين أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ .



مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٥٢٣٢ - ف ١١٦٧  
العنوان: شرح العلم والى من ملكه الإلهي  
المؤلف: الحسين بن محمد البوسري  
تاريخ النسخ: ---  
اسم الناسخ: ---  
عدد الأوراق: ١٥٤ - ١٦٨  
ملاحظات: ---



بسم الله الرحمن الرحيم

و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

**المقدمة** المتوجهة عظمت وكبرياءه المتفرقة بجلاله وعلى عكابه الزهراء  
العقور ابوار وصاياه وكلت الامور على واجبه ثنائه وتكريمه ايات امامية في ارضه  
وسمايه وتعرف بعباده اصحابه بمشار وصبايه واسمايه والكاله والصلح على  
سيرته ومولانا **محمد** خاتم الانبياء ومبلغ انبيائه صلاة تكو من الله نور ومائة لعاب  
وميراج حضوره وشعروا بعباده والرضى عن الله المظهر بين وصيه المظهرين مري  
ايام الله وانا بيه وجميع عباده الله الصالحين واصحابه المخلصين الذين يوم لغايبه  
**اما بعد** هذه ارشاد الله تعالى جملة معية بتفسير الكلمة المجيدة وهي كلمة  
اما خاص الله جعلت ترجمة على الاعمال في صرح العام والخاص وفركانت هذه الكلمة  
المشرفة نشأ فيها نزاع بين المتأخرين من زمانه محمد عباده بر محمد العبد وذلك في المنع  
المستشرق منه وهو المعصية بالحرام غير في لم يزل الزمان يشور فيهم في الكلية النزاع ويقع الزباع  
والنزاع وربما في ذلك الترميز في شيع ومختلج وتخليل وتشتيع فاردت  
ان اسير ارشاد الله معناها والعصر منهاها على حسب ما تكلموا لانه ياتي الفصيص وانتم في  
الله كرم في الحسين بن تيامن الحول والنفوة في الامداد والاصرار وما الحول والنفوة في الله تعالى  
الزبير ازمة الافراد **واشرت** بيه التي في غير **احرمها** ما لم يرم منه للمكلف فيهم من  
الاعتقاد بحيث اذا خرج عنه ولم يصبحة العز او كذا **والثاني** ما ينبغي له ان يعتقده  
منه من الوجه الكامل بحيث اذا سقط عنه زال عن التخصيص التي في الضيف الصافي

ونقص



**المقدمة** الاعتبار الاول في تفسير هذه الامور ثلثا منها هي الخاص من كلمة  
اما خاص وبلا اعتبار من جميعا تفسيرها ان ثلثا من مشرب العام والخاص من  
كلمة اما خاص **وي** كاربص الامور في ارضه والقرابة عليه بغير مشيئة الله الصافية  
وربوبيته العادية الصافية **امور** **احرمها** وهو افعالها واعمالها هذه الكلمة  
المشرفة هي عنوان اعمال وصيب العام والامل وهو عصية من الكبر والنجاسة والحقايق  
والخسار بوجبه الاعتناء بهيها والمجاهلة على رسمها **ثانيها** انها اجل اهل الارض  
وفرضها اعلم ما فرار بها صيغهم ارشاد الله انه اوقع الامام بفتح ديم وفيه وبين شعوبه  
علمه فتاخر على كل موجر الاعتناء بهيها واعتناء بفتح يه منصفه **ثالثها** انها اهل الارض  
وتلبيته الكائنات فانهم ما زالوا يلحون على هذا المأرب ويتشربون الرهنا المطلب **رابعها**  
رجاء ان يقع الامناء وتخصيص مادة الامتثال فان الامتثال في هذا الاصل الكيميم وزعمه  
مثل هذا الامام كرم بين **خامسها** التي في هذا الزمان التي في رجاء الرضوخ في كرم  
اهل التقرير مع ما يرضى من ذلك من حصول ثواب وفتح اجواب **سادسها** اعلم انتم في  
وعناية تميم **وم** الله تعالى مثل التوفيق والعون ومنه استمر العصية والصور **وهذا**  
او ان التشرع في المفسود بالمرء الملك المعبود **فنف** **فول** في ارجع ميام اذا التشرع  
في الكلمة المشرفة التي في غير من يكلمهم انما ثلثا الكلام عليها في مفسر **المفسر الاول**  
في تفسير معناها وتفسير معانيها على ما يجب اعتقاده على جميع المؤمنين وهو مجمع مباحث  
المتكلمين **الثاني** في الامتارة التي ما يتلج فيها بغير ما ذكر من الكفاية وهو منظر اهل  
المعاني والمعارف **الكلام في المفسر الاول** **وايضا** مفسر في درر التعويض **بها**  
يحل ارشاد الله التفسير والتبصير **وفيها** عشرة فصول **الب** **فصل الاول**  
**اعلم** ان الحق التصريف وهو مجمع الاخبار كلها فاعلم انه اثبات امر او نفيه امر  
التي عليه فغير يكون موجودا عينيا في الاثبات والنفي معا فابو حنيفة عالم ابو حنيفة  
ليمن بمأهل وفريقين معروفين في هذا المذهب ففصل في حصوله في الخارج اكلوا في انتم في  
بفصل في انتم فيك ليس هو موجودا **وكذلك** في الاثبات المشيئة بالنفي وهو ان يكون المحرم به  
ام اعلم يا ايها الناصب في المعصية في التبرك مستحيل والنفي في المعروف والحق في النفي

Handwritten marginal notes in the left margin of the first page.











العتصم الموقر وكما كان يرها هذا الما خا من اوام اسمها الوهم يخرج من التغير عنه بالمسمى  
 عن جوده اجماعا كذلك هناك **واحد** امتداد في المنطوقين من مكنون ان المنطوقين او فعل  
 بمعنى الشخص المزمع ان كان كذلك او ان كان كذلك من غير ان يكون له التخصيص المزمع هذا المسمى  
 غير انه لما كان في نوع التسميع ان التوافق عليه ان كانا و التوافق عليه المسمى شخصان متغايران  
 بل هذا الشخص هو هذا عينه الشخص واحد وامر به في جهة هذا الاختيار و اعادة ان معلوميتي  
 الشخص لا يوجب معلومية النسبة المتخوة ام متعده عن هذه العبارات وهذا اختيارنا في الاختيار  
**ايضا** اننا انما نشخص استعمال النفاذ في شخص واحد او ان يكون الشخص الواحد على ما هو  
 المسمى في نوع معلومية المالك ام زاهر عليه ككونه صاحبا كرا على ما ذكره **انا فنقول**  
 ان ذلك لو لم يترك العلم بالتخصيص خارجا ليعتبر في الجاهل اما ان اوقع في التفرع استبعاد  
 مسمى عبارة او عبارة غير متعلية من الجاهل فكلما كان يكون المسمى في الخارج واحدا او متعدها فلذا  
 على المسمى من احدها وحمل من الاخر في الجاهل ان يقال يسمى هذا الفعل هو مسمى هذا المسمى  
 وهذا مثل ما يقع في التبعيات النطقية **ومن الفواعل الضرورية** والفضايات الاولى  
 ان النسبة مسبوقه بالتفسير كما يقع في حق تصور الفاعل و هو كذلك واضح **اعلم**  
 انما ذكره التكاثر و اتبعه من التناول في نحو المنطوقين من الجاهل اعرف في واجمال ان يبلغ بذلك  
 انما مثل خفي من التغير فيما اتسعه من الاحتمال و غير يجمع الجاهل ما ذكره في محله ضربة ازب  
 ونشتره نصب عينيه في جميع الفصول والمزايا **وان** في مميزات الضرورية في ان يقال الحيان انما  
 بعض المنطوقين يروى ولو ان يرد المنطوق الشخص كما قالوا في بعض التعريف ضرورية في الشخص  
 اتبعوا وانصرفوا **كذلك** من غير ان يكون ذلك المقال او نحو بان يقال ان المسمى في نحو المنطوق  
 اما ان يكون للعدد وانما ان يكون للجنس مع بقاء الاحتمال وانما ان يكون للاستغناء او كان كانت للعدد  
 والعدد شخص معلوم متكاثر ذلك هو محال في التكاثر في ذلك في تلك عينه في صرر كما في  
 بالوصف المعهود **والشخص** المفصولة **وان** كانت للجنس في يفر الشخص المفصولة هو المسمى  
 الكل والماهية المعقولة غير انه يحتمل ان يرد في بعض الامور او جميعها او الماهية  
 بحيث هو على ما هو المتفرع في الفضايا المعكات بل ان يرد في اول صفة الفضايا لمكانة  
 الموضوع للمحور **ويقال** بعض المنطوقين يروى بعض الناس عمر وشكوا وان يرد جميعها كزبت

اسم

لاستحالة

ما استحال على الواحد على امر لا يشترط في امر واحد وفريق عمل ذلك في الماهيات حيث ان اجتماع  
 الكثير في الواحد باحتراجه على خصوصيته كما قال **ابن** **فان**  
**ليست** من انما بمقتضى **ان** يجمع العلم في واحد  
**وقال** **ان** في لو عينه لرايت الناس رجل واحد **والفرد** في مئة والارض في دار  
**وقال** **النكاح**  
**في** بيشتر دامالي ملك هو الررس **وهو** الرهي الرهيلا وجمع هو الرهي  
**فرو** وقع فيه الاختيار بالجمع عن الواحد للمبالغة وعكسه مثله وهو مطلقا وان ارد الماهية  
 كزبت ايضا الماهية الزهنية يستحيل ان تكون هي الشخص الفاعل في نوع مكنون ذلك في علم الجنس  
 ان تشخصه عن مكنون محله في يلا في الزهر دور الخارج وان كانت صامتة او لم يفر الشخص ايضا  
 ان الزمان يجمع وهو كاذبة ايضا في زمانها انما ان اذ المبالغة وفرد ذلك **وان** كان المحكوم  
 كليا بل كان من امحارات النسبية التي تزل عليه لا يقال كاشك في محله وان كان ماهية متفردة  
 وان كان ماهية لا يجمع محله وانما يجمع ما في من الما بوجه في ان الهلة التي ذكرنا هذا  
 من كون المحمول وصفا للمحمول عليه معقولة هذا ايضا **ولذلك** قال النكاح في بعضه هل وانها  
 من برا اختصار ما فعل ما نصه **وقد** ثبتت فيما قبل على ان اثبات والتعريف اقرب من ان الزوات وانما  
 يتوجه ان النكاح انتمى في انما يفرقه في ثمة فيما قبل الزمان في انفس حيث تكلم على تحقير  
 انفس في التعريف وانما استثناء **فقال** **ان** **نفسه** وتحقير انفسه **فقال** **ان** **نفسه** **فقال** **ان** **نفسه**  
 الزوات يمتنع فيهما وانما تعين صفاتها وتحقيرها لك يكلف من علوم **ان** **انتمى** **فقال** **سعر** **الزوات**  
 في هذا المحل من شرح المعتاد انه فعل من المصنف ان انفس الزوات التي يمتنع فيهما هو الما جسام  
 وانما على ما قبل ما قبل النكاح انما متناع النكاح والرباطة لا متناع التزاوج وهو مكنون مبنيا  
 على ما ذكره في ما يجرى في فعل انفس الواقع في ما في اخر خارج عنه والفعل بل انما في انفس على الما جسام  
 مما لا يلتصق اليه لان محله انما في انفسه المتناع التعريف بمقتضى **وهو** **بعض** **ان** **الزوات**  
 خفايا لا مشياء سواء كانت اجزاء او اعيانها وهو غير المعقولة ثابتة بانفسه ليست بمفعولة  
 جعل جاعلا ولا يكره انفسه اليها بل انما يفرقه عن الوجود وما يتبعه من الصفات كما ذكره  
 على الكلام وهو ايضا باطل ان المصنف فرم في مباحث هل بل انفسه واثبات لا يتوجه ان































التي يسمونها بالصبغة وضع له اسماء اخرى هي بصبك وهو لعلك السبعة واما في مركب وهو لعلك عشرة  
 اما ثمانية وخمسة عشر لا تنافض ايضا لانها ليست هنا اثبات ونعبر وانما هو اخبار بالصبغة معبر عنها  
 بالادوية التي هي في الال عليه **ذهب** ما في وراي الال بالادوية في غيره المثال هو العشرة  
 باماء ها كلك ولا كرم يقع اما بناء للمعنى فخرجت منه ثمانية فاستدل بالصبغة الباقية  
 بالاصناء وان كان وقع في الال ما في هو متاخر في المعنى وكانه قال على عشرة فخرج منه ثمانية  
 مجموع بعشر بالعبارة على ما كان في المعنى موصوفة بانه اخرج منه ثمانية فاجابته الامراء  
 بالصبغة وانتافض وهذا مختار المتأخرين **وانما** الفصم ما في الال ثمانية ما في الال ثمانية  
 بالاختصاصات اربعة **الاول** ان الال عشرة كلها الالة واسماء اخرجت من الال انتافض  
 الجمع وروى ما يصح ان **الثاني** ان الال اصابا من الال عشرة من غير ان يقع الاصناء اليها  
 فهو الال ثمانية ان الال المتأخر وروى في الال عشرة فاما ان يكون في غيره من الال السبعة وهو  
 الذهب **الاول** والاول هو المجموع على الصبغة وهو من ذهب الفاض **وتسك** ان الال في ابطال  
 من ذهب المحصر باوجه **الاول** انك تقول اشترت الجارية بامانصبك لواربها الجارية البعوض  
 وهو نصيب على ما في رواية الال بالعبارة السبعة لكان اشترت النصف من النصف وهو  
 بالكلية مستغر **الثاني** انه لو اراد نصيب الال المتصل بالال بالانصاف المستثنى منه  
 حينئذ نصيبه وهو اربع ثم اريد ايضا نصيبه وهو اربع ثم اريد ايضا نصيبه **الثالث**  
 انما تعلم ان النصيب في هذا المثال عاير الى الجارية فلهذا ما ان نصيبه **الرابع** ان هذا بكل النصوص  
 كلها انه ما من لعلك اما في الاستثناء بعشر من لونه فيكون الال هو الال فيكون نصيبه في الكل وفي  
 تعلم ان في عشرة نفر من لونه **الخامس** اجماع اهل العربية ان الاستثناء المتصل اخرج بعشر من كل  
 ولو اراد نصيبا بالجارية بعشر وهو النصيب في كل واحد من الال اخرج **قلت** وهذا  
 اخبر امثله ان سلم انما اجمعوا عليه في رواية على ظاهره **اما** الال في ما في غيره من الال  
 والاول والثاني في مكانه من الال على ان الاستثناء اخرج واما في الال المتصل بالال بالعبارة  
 الصبغة ما يشترط هنا ان اخرج اصابا ثمانية من الال من الال السبعة فلهذا العشرة كلها ليست  
 بامانة وحينئذ يقولون الال بالجارية نصيبه واما في الاستثناء النصيب من النصف والتسليم  
 المذكور ان الاستثناء اصابا العبارة غاية ما فيه التفرق بالكلية والجارية على بعضها

ان الال عشرة بامانة الاستثناء  
**الثالث** ان الال اخرج

وهو

وهو ملزم والقيمة فوله بامانصبها **واما** الثالث كان النصيب يقال فيه هو عاير على لعلك الجارية  
 بانه موضوع للمجموع او جامع ان المجموع في ذكره في الكلام ايضا على كل حال انه في غير الال وكانه قيل  
 اشترت النصف من الجارية ولم اشتر النصف من الال منها **واما** الرابع كان امكان الاستثناء في الال  
 في النصوبة انما يلتفت الى ذلك المحكم في النصيب عليه القيمة وليس هو من الال لعلك الاستثناء  
 التفرقة من غير تكرار الجارية في حقيقتها واسم اعلم **وتسك** ايضا ان ابطال قول الفاض باوجه  
**احدها** انه يلزم عليه ان يكون اسم مركب من ثبات كلمات من غير اضافة والنصيب لعلك مركب اجمع  
**الثاني** انه لو قال اشترت الجارية بامانصبك لكان فوله الجارية بامانصبك اسماء اخرها على ما  
 صار اليه وحينئذ نصيب الموتى العاير على الجارية يكون في ما على جرحه من اسم الجارية جرحه من ذلك  
 المركب وجرحه من اسم نصيبه كما يعود عليه النصيب **الثالث** ما من اجماع اهل العربية ان الاستثناء  
 اخرج بعشر من كل الال اخرج **قلت** وهذا افرادها ايضا **الاول** كانه ان الال هو اسم  
 مركب على ظاهر عبارته وان اراد انه بعشر من الال المعنى وكانه اسم واحد كما وعنده لك كما يدعيه عموم  
 النصيب على جرحه واسمها ما يمتنع على انه لو كان مركبا لم يرد هذا ايضا بانه يقال كان النصيب عاير على الجارية  
 قبل اعتبار الال فيكون في نصيبه على حاله **ثم** راي بعض رايته اجاب بغيره من الال وهو انه قال  
 انما يمتنع عموم النصيب على بعض الال اذ لا يخرج من الال اذ كان النصيب بنصبه جرحه من اسم الجارية  
 على جرحه من ذلك اسمها كما في التسمية بكاربها جرحه فانه انتم وقاويل جوابه هو ما في رواية  
 وهو ظاهر **وعلى** هذه الاعتبارات يعتد بحكم الاستثناء في تخصيص الال او ما على من ذهب الفاض ليس  
 بتخصيص الال وعلى من ذهب التخصيص وعلى من ذهب الى الال في الاعتدال من هو باعتبار الحكم  
 وانه للبعض تخصيص باعتبار الكل وانه للجميع قبل اعتبار الحكم ليس بتخصيص **واعلم**  
 انما ذكرناه هذا في التفسير الذي هو ان الال هو على ما اشترت عن رايته لاصول من الال في العلم  
 المخصوص والعلم الذي اريد به المخصوص وان العلم الذي اريد به المخصوص في قوله في المخرج في لعلك  
 العلم ولا في حكمه والعلم المخصوص في قوله في المخرج في لعلك في المخرج **ونقل** بعض ارجوز  
 سيرة وجمهور البصير المستثنى في يخرج في الال المستثنى منه ولا في حكمه **ومرجه**  
 انكصاء في يخرج في المستثنى منه وهو مسكوت عنه وهذا الثاني هو الذي تقدم نقله عن اللجنة  
**واعلم** ان التفسير هذه المسئلة وغير هاهنا من هذا المباحث على ما يليق به وانما فصرنا الى ما اشار اليه



































وبكون المستثنى منه مفعولا وهو اسم الزاخر عنه بما كان مستثنى منه وهو المفعول في خبر عنه  
وما كان خبرا عنه وهو اسم الم يستثنى منه كالتامع والتامع وهو واضحا **واجب** **ع** اثبات  
ما يكون باختيار الخاص عن العام متعاضداً لا كمن يوجبه لك في نحو ما له ما له منه مفعول وتعي  
العموم والبيان وتخصيص الخبر بواحد من ذلك العام المتعاضد **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ان تعلم ان معنى كون الخاص بكون خبرا عن العام هو انه لا يجوز ان يحمل الخاص على جميع اقسام العام اثباتا  
وذلك في الكلية الموجبة فكل انسان يدرك كل حيوان انصار وكل جسم حيوان في غير ذلك فهو متع  
استحالة كون انفس النواحي امثلية متعدي او حلول النشأ الواحد على متعدي او في ذاته وان  
واحد **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو ان تعلم ان معنى كون الخاص على جميع اقسام العام هو  
ان لا يجوز ان يحمل الخاص على جميع اقسام العام بل على بعضها من بعض انصار ليس  
بمجرد بعض الحيوان ليس بانسان او اثباته لبعض غير بعض انصار بل هو ما يربى من استثناء  
هو من هذا الباب ان اسم الخبر في الجملة على جميع اقسام العام المتعاضد اثباتا كما في انما  
وانما ثبت لبعض وانما في معنى مفعول معنى الخبر في الجملة **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ان كل ما باضوا الانسان ضاحك ونحو ذلك فان معناه كل من باضوا الانسان ضاحك فيلزم ان يكون  
معروفنا ان كل من باضوا الانسان ضاحك ونحو ذلك فان معناه كل من باضوا الانسان ضاحك فيلزم ان يكون  
الخاص على العام بانه ام واثباته من غير اكل **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
الجهول ما كان من المفهومات الكلية التي تعبر ان تحمل على اقسام كثيرة مع تعدد الموضوعات وخرجا  
نحو الانسان ضاحك وهذا هو ما في ايجاب الكلية المتعاضد اكل التعريف وان كان في احوال يصح  
تعدد موضوعه في الخارج وان مع تعدده في الزهر استثنائه ان يكون للزهر اقسام اقلنا ان كل من  
البلر اما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
هو زيد غير معنى ان كل من بلر اما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ان القضية خارجية كما في رنا والفران او جوده الخارج غير واحد وهو زيد كما مفعول للكلية  
على اننا لو علمنا ان هذا يقولنا كل من باضوا الانسان ضاحك فيلزم ان يكون للزهر اقسام اقلنا ان كل من  
بفتحها وهذا ايضا انما هي عند اثباتها غيرنا اما عند الدعوى انما هي عند الدعوى انما هي عند الدعوى  
والتحقيق انه بفتحها ايضا انما هي عند اثباتها غيرنا اما عند الدعوى انما هي عند الدعوى انما هي عند الدعوى

الصلابة

الصلابة من ذلك بغير الخبر وجعل الاستثناء تاما بمعنى ان كل من بلر اما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
انما يدركه معنى ما له ما له موجودا او مفعولا بالحق ما له **و** هذا هو انقول يكون ما بعد ما يدركه  
اخر او هو انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
حيث انما ثبتت انما جميع التعريف والاستثناء وفرة هي بعض المتأخر في ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
انما يدركه وانما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
اخر **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
فيها انما يكون ما استثناء مع غا ليكون ما بعد ما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ما استثناء المعنى في ما هو ما توكل به او منصوبا بانه ان يكون ما اذا كان ما استثناء تاما ومتى كان  
ما استثناء تاما فان المفعول بالانذار انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ما لا يتناول به الحكم المعكروا وانما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
اثبات ثم انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
وحينئذ ما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
**و** اعترضه ابو عبد الله الصنوسسي بانه يكون توحيدها بحسب ما له العلم وبانه انما في ثبوت  
لها هيته موانا جال وعوانا كمن في يده اياه اخ فينبغي ما علم من الله على هذا هو  
الحجاج اليه وبه يحصل التوحيد **فالت** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
عبرانه ان الجمهور لا هيوا انما استثناء من التعريف اثبات وبالعكس وخالص المنفعة في ذلك  
في هيوا انما استثناء من التعريف اثبات وبالعكس وخالص المنفعة في ذلك  
التوحيد من كلمة التسمية فاحسبوا بانه مقتضاها من التعريف وفقرت فم في هذا كله وفقر  
اتبعوا التامر على ان كلمة التسمية يستلزمها التوحيد اما بوضع اللغة كما عند الجمهور واما  
بالعرف كما عند المنفعة كما في ضرورة يختص مع اعتبار ما استثناء وجعل ما بعد ما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
يريد هذا من التامر وبكسب التعريف في فضل ارجاع ثباته **الوجه الاول**  
انه فرع على انه فرفع الجواب من قبل الجواب انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
معموم في الحكم بالعرف العام كما رفع من كلمة التسمية انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو  
ايضا حكمه حكم التامر انما يدركه ان خبر بعض الكلام ان الحاصل في الجملة ان الزهر المتصوره **هنا** **و** ايضاح هذا المعنى هو







































ان هذا التفسير  
لما في الكتاب المبين  
رض الله عنه وهذا المرفوع

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

واما عليهما التماسا فاعترفا  
 فرائعت عن غير ما نسب  
 واما ما نسب من خذوة  
 وقال في كلمة اخرى

واما عليهما التماسا فاعترفا  
 فرائعت عن غير ما نسب  
 واما ما نسب من خذوة  
 وقال في كلمة اخرى



ينبغي ان لا اخرج غير هذا . وانما انه يزول التصديق

وفالہ ارچوزہ اچھی

خفاف ما يختص بالوقار  
وغيرها من صائر المعبودات  
بأنها موجودة وجميعها  
والأما المنع بالاعتقالات  
من غير أو بشر أو نسا  
كالشمس والقمر وكل النجاسات  
من غير أو ذواته من غير  
عنه عبادته تبارك وتعالى

التي هي من كلامه مثل هذا وهو شيء. وفي جميع ذلك يظهر كمال رتبة الوهيية واستحقاق العبادة  
منه في كل موجود منسوبة اليه تعالى. ومجلة ذلك الاصنام وكل ما عبد من دونه تعالى كما صرح  
بالاصنام في آخر الامايات. وهذا هو الذي يفرض المعترض عليه فكيف يصح ما عرّف ان ينسب اليه في هذا  
زلة او انه لم يبيح بعض الوصف المزعوم في اعتقاد المشركين عن الاصنام او انه يرى انهم مسكوت عنهم  
لا يقع التعمير بها وهل عز الامور مع سافك وفيه ان الكلمات خالصة في حق بار الاصنام لا تصل  
لها في التعريف في ذلك مجال وما هو الاعتبار ان اوان وحكم غير بانها داخل في مجال واحد  
وهو الاعتبار الثالث فكيف صاع في المجال الواحد ان يمتنع وينكر على المجازاة امر العجب  
مع انه من انواع واعقاب اصلا الذي ليس في نفس الامر مقال آخر ونشأ النزاع من جهة الامور هل  
وعرّف التشبيه في الكلام وقلة التثنية للعبارات والاطاحة بانواع الاعتبارات تقع فونه في الاصنام  
في الامايات انما المنسوبة عنها عبادة كما استحقاق وتتمل معنى **احرمها** انه انما تدعى عنها  
باعتقادها واتقوا كونه والعبادة باطله وهذا هو الذي فرنا **الثاني** انه انما تدعى عنها  
باعتقادها والعبادة بالوهيية بنفسها اذ كانت داخل في ذلك وهذا يقع عليه فيه البحث وسنفرق  
بغير انشاء الله **فقلت** ان المعترض عليه يستدور اليه القول بان معبودات الثنبار  
مسكوت عنها لم تقع في الكلمة المشبهة لها به والى **فقلت** فزرايت كما  
وصرح بانها فرقت الوهيية واستحقاق العبادة عنها في مجلة الموجودات منسوبة اليه تعالى  
وكيف يمكن ان يدعى عن **خزما رايته** ودع شيئا لم يعتبه به **في حلة الثمن** التي  
وعلى انه صرح بانها مسكوت عنها فهو صحيح وحمله الوجهان اما وان ما ذكرنا ان التعبد يتصل  
بجسمها وانما غير منسية بجسمها وهذا هو معنى كونها مسكوت عنها انما اذا لم تنسب اليه

الف

العلم تثبت بمسئولة مصحوة عنها غير متغير بها بحسب المعنى الثالث فانك قد وضعت صريح  
 كلامه فيه بما عليه جميع الموعودين **فقلت** انهم يزعمون عنه ايضا انه يقول ان النفس  
 هو المثل المماثل للمفرغ وغيره وهذا غير شرعي كقولنا الوهية متعينة عن اصنام ونسائم الموجودات  
 المعبودات من دون الله ويفتح الله يفتح الله على عباده المشرقين وذلك كله واضح البطلان  
**قلت** كقول المماثل المفرغ هو المعنى هو الصحيح وبه نفور غير ايضا وانت به تقول ايضا  
 ايها الصابون كنت موحرا عاريا وافرقتهم وصرر هذا الفصل صموئيل وجوابا ما يغنيك وبيان  
 وغير غيرك فيه تبيانا انه اذا ارشاد الله ايضا **بنقول** ان المعنى ان الكلمة المشتقة هو المماثل  
 المفرغ اما كونه مماثلا لما المراد من الكلمة انما هو التوحيد وذلك ينبع التشريك وايضا شارك الله  
 تعالى اما مثله في الصنف والعبادة انما لا يشاركه جرم واعرضوا عما هو المتصور وانهم من حيث انها  
 مخلوقات خالصة غير مستشفة من تعبد بالجملة انما يخل بوحدة الله ووجوده اذ لا وجود  
 مخلو وغير الله كما اننا قلنا ان كل واحد واحد وهو زير فانما يخل بوحدة وجوده من اذ لا  
 وجود له الا واحدا واحدا وما وقع كذلك وحده الله تعالى وبه المثل انما على انما يخل بها ان يوجد  
 معه (لا) اذ في ملكه او اذ في مخلو ومن مخلوقاته وهذا واضح بغير واما كونه مفرغا فانما نعني  
 بالمفرغ ما يفيض الزهر ويتصور العفروا وجوده في الخارج وهذا هو المعنى ان المعنى في الكلمة  
 المشتقة انما هو اخبار عن اسم الذي يكره ان يكره ان هذا هو ان يعبر عن الصبر والزم يكره هو المفرغ  
 ما الموجود وليس معنى النعوانه اخبار عن الذي كل الله يكره ان يكره ان هذا كل كبرياؤه ان الله  
 الزكوا واعرام لا حصل ما تقدم تفهم هذا كله بالبلغ تفهم **بالجملة** فالمعنى في كلمة ما خاص انما هو  
 تشريك الله تعالى والتشريك متصور مفرغوا وجوده والشيء من اراء المفرغ في الخارج ويستحيل  
 وجوده بمفرغ غير وهو المعنى ان يعبر عن المعنى هو المماثل المفرغ وهو المخلو في ان هذا  
 المفرغ يعني انه نفيته على العموم بمعنى انه لا يوجد تشريك الله تعالى كما فعل الله في يحصل منه من  
 في الخارج اكلوا انما اعترف تشريكا مع الله من صم وشر وملك ونور وكلمة وغير ذلك ليس تشريك  
 وانما جعل تشريكا على ما اوتاه لا يستمر ان يعبر الا لو كان في ذلك تشريكا مستمرا ان يعبر  
 للزم ان يكون هذا التشريك المفرغ مع الله تعالى فوجوده اياه ولو وجدت اياه ليعمل التسلط  
 العلم التي كلمة ما خاص وهو فربنا ما الله (لا) الله ان معه على هذا المعنى العاصم (لا) الله اذ لا















إشارة الشيخ المروي عليه اتفق هذا كلام ما وجرت من كلام الشيخ مير احمد على المروي في كلامه  
 ومفراو فرفع فيه كما ترى الشيخ العبيك فابل بغير الوهية عن كل ما صور الله تعالى وان ذلك  
 هو من لول كلمة اما كما يحذف في الشيخ السنوسي وغيره وعلى ذلك حملنا كلامه وتاولنا نشره  
 ونظامه فذكرهم لك من ذلك ان التوجيه المعنى ضروري على العبيك اليوم من انتم في كلمة ما كما  
 هو ما كان العبيك يفرق ويقيم وار من نسب انه شافه ففرا خلا اعترار بفرقة ما فيقول  
 ونسب اليه ما هو في منه كبريا ووزر اهل زمانه وليس من ذلك بغيرية المعاصر ينسب الله  
 تعالى الحكمة من اتباع الضرور وانجاة من عبادية الحسرو جميع اما خلو الصورة واما ما وقع  
 في كلام من ذكر من ان انصاف منية معذلة على التنزيل وهو تنزيل الوجود من لول المعصوم  
 لعدم جابرة فالصحة بانه حيث لا يغير ولا يضر ولا ينعكس ولا يمنع كانه غير موجود اصلا  
 كما قال الشاعر **خلفوا وما خلفوا لم تمت** فكانهم خلفوا وما خلفوا  
 وعلى هذا التنزيل مع انتم في كلمة ما كما هو كل معبود يحول بالكل سور الله تعالى ويكرر الجمع  
 سواء تعالى متعلما ما تحقفا واما تنزيها كما كان منه معتبرا انه ان حوسر الله تعالى هو من معنى  
 على التنزيل لا وجود له اما التنزيل الزهني وما كان منه معتبرا انه لا ياكل كالصنع والوش  
 هو من معنى على التنزيل لا وجود له واكنه في حكم المعصوم لعدم جابرة **واعلم** ان هذا الاعتبار  
 في كلمة ما كما هو فرائضنا فيه فيما وقع لنا بغير من التغيرات في كلمة ما كما هو ذلك قبل ان  
 نكلع على هذا الكلام وهذا الاختلاف وهو لا يختلف معه المقصود من التوجيه اذ حاصله ان الله  
 يعتبر ويعتبره الله وهذا صحيح واكنه يضعف من وجهين الوجه الاول انكم اني العبيك  
 وذلك ان يقال ان المتبادر الى الذهن من التنزيل انتم هو المتبادر الى الذهن هو وجوده  
 حقيقة لا على كبريوات تنزيل وانما يجوز اصل الحقيقة وهذا التوصل بالمرئول كانه مطلق  
 واعتراف التنزيل في نفسه اذ اختلفت جهزا فانه فلما يوجب في الكلام ما فيه من التباين والاشتباه  
 الشاهد التكرار المعنى وهو ان يقال ان الوجود حقيقة هو ان يكون المقام بخلاف التنزيل  
 فانه لا يمكن ج ما وفكها الله ما اختلف باب المبالغات وذلك لا يوجب المكان التكاليفات  
 ما ان هانبات **بارقيل** انتم وجود الذات اما ابلغ في فصله من بعض النسخة  
 نفسه **فلا** نعلم ولا كبر حيث يفرضه لك ببيان واضح اما حيث يتم المقام بجهة المبالغة كما يتم

منه المبالغة الامر بالمبالغ فيه يقبل الشبهة والضعف كما يستحق التام يوفق عنده **بارقيل**  
 او ما يكل هذا الاعتبار من وجه اخر وهو انه اذا تم التنزيل المحو والبال على يصح انما استشهد اصلا انه  
 حينئذ يقتضي ان المستثنى هو وبالكل تعالى عن ذلك علوا كما **بارقيل** اما ما جاء هذا  
 باعتبار جعل المستثنى منه ام اعاما اذ كان فيه المحو وبالكل حتى يتناول المستثنى بوجه لا يصر  
 عليه انه بالكل اذ صرحوا بغيره ليمرر فالنوع فغيره الله ان الله معبودا لا اله الا الله  
 بجزا التنزيل هو المعبود اعم من ان يعبر بحول وبالكل وان يعبر بصلح على وجوده اما تحقفا واما  
 تنزيها كما تم في غير المعنى المعبود موجودا الله وانما ان الله تعالى يصر عليه انه معبود  
**واعلم** انك لو شئت ان تنزل على هذا المثال وتعمل التغير في الكلمة المنزلة معبودا كان ايضا صحيحا  
 على هذا انما اعتبار فتقول ان الله الله معناه الله معبودا لا اله الا الله وتنزيل العبادة على المالك  
 الحقيقة على التنزيل والتباينة على التنزيل ان المعبود ببال كل الله غير معبود بل عبادة لا غير بها  
 ولا فائدة فيها فهي معرومة والخم **بارقيل** فانه ينعكس سواء مع كلام من اتبعه او بكل ما جاس  
 في كلامه هو وما وجب له انكار عليه والتشجيع في انفسنا انه نزع اعترض عليه المعترف  
 انكر كونه قبل هذا بوجه اخر وذلك ان العبيك قال في كلامه ما نصه **ومرر ان الله وانه قد**  
**والنبي كاد المعجزة بالذكور والنزول هو المقصود** بالنعني بقول الله ان الله من ذلك ومع منه  
 لا يلفيه على ذلك من انكر في المحضر فيقول ما هو موجود بالضرورة يقال هذا المعترف في مسألة  
 لكلامه ما نصه **اقول** في زعمنا انك المنزلة الصادرة المنزلة واما في المناظرين بكلمة  
 التنزيل وبيان ان العرب لم تكن تعبر منها واعتبرت وجوده مثل افلا كانت تعبر الاصنام وقري  
 انهم معبودة يحو وتنتج عنها المثلية ففرقا لوالا ما تعبرهم را في قوله ان الله زلفي وفالوا في  
 تليتهم ليك انتم بك ان الله انتم بك هو ذلك ملكه وما ملك وفالجهم الفشارع بانه الله  
 انكم الالهة اتمم الاصنام ونوعا لما يعرّفه لهام من المزية والخاصية التي استنفدت بها زعمهم  
 ان تعبروا تنزيها ان الله زلفي وام انتم على الله عليه وسلم بفتانهم حتى يقولوا الله الله  
 فاذ افانوها عموما ما هم وامر انهم كما قال عامل انهم مخاضون على الوجه المذكور  
 وفيهموا هم ذلك وان اصنامهم مقصودة بالكل عبادة لا غير استنفادها اياها فاذ انوا اقل  
 لهم والله الله يستعبرون ويقولون بانية ولم تقل العرب شيئا تنعبروا اصنام وهي موجودة

22  
 13















المعنى

[illegible]











المعاني وما هو عليه علماء وعلماء انما يقولون ان كل المستحق للعبادة الزفرات انه منسحب  
مساويا بالتمثيل في الوهية فيجب ان يكون له اداء لا يورثه كما لا يخفى وان كان من  
المماثل في الوهية بغير ان يصروا اياه ويصرون غيره كالصنع واعتقاد من غير الاستشهاد  
به بغير ما له مشاركا له تعالى في الوهية اذ هو عواذ بانك تحييز تقول من  
المعلوم ان الله لا يستشاد قبل اذ ان الله هو المقتدر بها المستشتر والمنع في تفرير  
هو المستحق للعبادة على ما كانا ووجب ان يكون هو المقتدر لله تعالى بنفسه فتكون  
كلمة اما كما ان ايات اخرى ان الله تعالى لا يستحق العبادة وان الله تعالى يستحقها وحيز والكلمة  
في تثبت الله تعالى في الوهية كما لا يخفى عن غير **فان** اذ اكل المستحق للعبادة اعم  
منه في اداء الاله يوجب في الوهية فكلما ورد في استعلاء ما خسر عن استعلاء اعم فلك  
ما كنت اية المعترض فيجب بان يكون المستحق اولى بكونه المصير وبذلك اعم في علينا فدر  
وفعت فيما انكرت وايضا ان الله تعالى لا يترك ما لا يترك في تثبت الله تعالى في الاستشهاد ان ايات  
الاعم لا يقتضي اثبات الاخر فيرى معنى التوحيش المعترف في تفرير ان المستحق للعبادة في  
ايكون اياه بل يشهد ان الله تعالى في معنى منها على تفرير انما اثبت للمستشتر  
استحقاقا والعبادة بغيره كما توهم ان المستشتر ايضا ليس له ولو عن الموحدين وانما بينه  
وبين المنع عنه الاستحقاق وانما الاستحقاق اعم من الوهية فيستويان ويكره ذلك  
في زعمه كما لو قيل والله المثل انما على هل يستحق العبادة دور اخرى في هذا ايضا انما هو على  
تفرير المستحق اعم باعتبار اعتقاد التوحيش وانما من الجاهل ان لا يكون هو الله ان يعتذر في آخر  
اخر مطلقا او موجه بغيره في التوحيش ويعتقد ان المستحق اخص مطلقا او موجه  
وانه فينتج مع بقاء الوهية فيقول انكم في تفرير اقول ان الله تعالى في الوهية اياه  
الناظر في الرد في وانما يقع عنه استحقاقا والعبادة فانظر ما ادعوا به هذا التفرير ايهما  
المعترض كما مضى على ان الله تعالى يستحق العبادة واختلف بان الله تعالى في الوهية  
وهل يشك مومرا كلمة اما كما نزل على ان الله تعالى في الوهية ما في التفرير في تفرير  
وان انكرت المعترض في التوحيش بانما هو ان يبين المعيير **فان** في العكس ايضا في  
رجعت الى التوحيش ما كانت في غاية المشغول في تفرير في الايمان واعتناء بالالهية

والانوار

والانوار في التوحيش او هو المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
ثانيا كما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
وجاية التوحيش دورا في التوحيش وانما في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
هذا هو القول بان الله تعالى لا يستحق العبادة وانما اعتناء بغيره عنه ولتفرير على زعمهم وانما في التوحيش المستحق للعبادة اما  
التوحيش اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
نفسه وكل ما في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
بمعنى او كذا في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
العبادة في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
بما ثبت او ثبت في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
اما كما ان في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
نفسه اما الله وفيه حيز في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
متوقف على ثبوت ذلك اما في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
تثبت بغير التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
انها وانما في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
ما احتجوا به الى انصوص بغيره في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
غيره بنصوص اخرى **وجاء** عنده اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
المراد بالتوحيش وهو ان الله تعالى لا يستحق العبادة وانما اعتناء بغيره عنه ولتفرير على زعمهم وانما في التوحيش المستحق للعبادة اما  
وما احتجوا به الى انصوص احتياج استعمال الاحتياج دالة **لام الثالث** ان الخطاب  
بكون التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
يقال في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
لكل اعم اعم السامع لذلك قبل ثبوت التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
الترجيح ولم يخبر الله تعالى عن الله تعالى في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
معنى الكلام اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما  
اما اكل انشاء المعنى وانما في التوحيش المستحق للعبادة اما لو كان في التوحيش المستحق للعبادة اما

116



غير ان ذلك ليس مقتضا للمعنى ضرورة سبب ذلك ان شاء الله ففرد اننا الكلمة حينئذ على هذه  
الاراض على امل ان يكون المعنى هو مكلوا المستحور وفضل العزم وانما على كل من يرى  
لغة غير الله تعالى استغفارنا بجمع العفة وفيه انه ليس فيه التصريح باثبات الوهية الله  
تعالى وانهم غير مع ان ذلك هو المفسر والمعلم وانما يكون المعنى هو خصوص الواجب  
الوجود المستغنى عن كل ما سواه لا يقتضي ان كل ما سواه له فضيلة وما يصح بارائه تعالى هو  
الواجب الوجود المستغنى عن ربه وانما منع ذلك الوهية بالشيء له فيه وفيه انها ليس فيها التمتع  
بغير استغفار غير الله العباد كما لا يصح عن غير معتبر استغفار الله واعتقاده  
الوهية اولا وقد كانت اى التغير من حيث يفرضك وجهة الاختيار لكل ما اوضحت  
موجه واعتبار

**على ان راضا بالاجل الضرورى واخضر منه العلم والى**

هنا الاعتقادات الموضحة المسئلة علمها والحدس صحيحة وكلمة اما خاص باثبات التوحيد  
ونفى الشرك على كل حال صريحة واعتبارا عند المحرر متاخر من راجع الوجود فتعبد  
منه يقتضى انتفاء استغفار العباد اذ المستحور للعبادة انما الله الحيوان شريته الله  
تعالى بالاستثناء يقتضى ثبوت الاستغفار اذ الله الحيوان مستحور للعبادة كما ان الله  
انما على كل شيء حاصل وهو ضرر المستحور للعبادة بانتفاء مقتضى انتفاء الله الحيوان  
انما ابرار مستحور للعبادة وكذا ثبوت الله تعالى بالاستثناء يقتضى انه تعالى هو الله الحيوان  
بار المستحور للعبادة خاصة من خواص الله الحيوان وكلام السعور ذلك باجماع اهل الكلام  
فصح ان يعبر بالمستحور ان الله الحيوان لا يقتضى عن الله خواصه الطامنة وليس هذا معبر  
المستحور وحده بل ما في اظام واجبة الوجود والاستغناء عن الغير وفرد ذلك خواص بعضها  
تتوهم بعضها سلبا اذ الحقيقة بعضها غير مبركة في كتب الكلام **واعلم** ان اعتبارين  
انما وجهه امر اعتبارا قاعرا سميا وانما هذا يقول مكلوا المستحور انتقاما ليس بانه اولا  
وهذا يقول خصوص بانه الواجب الوجود المنتصف بكل حال المتعبد عن كل نقص وهو المماثل من كل  
وجه ولو ثبت ان تزك من التغير من حيث ثبت اعتبارا ليس باعتبار بركان التوسك غير ايمان  
غير الامر اولا صالحة وذلك ان تعبد ما تفرق من غير ان معبر بانه لغة هو المستحور للعبادة

ميصرو

ميصرو يعبر عنه غير الله تعالى انما مستحور للعبادة غير تعالى والى هذه اوهنا وتاير  
هنا ايام بر اخر **معا** ان جمع بين التغير في كمالنا الشك في ان التاير في الكتاب بالاعمال هو  
انما يقتضى الاعتقاد الصامع من حيث هو اذ لا ينضك والى ما استغنى عن غير الله اذ لا يصح بل انى  
ما يصح من العفة والانتقام حسب اللغة او العرف وبذلك يصح الكتاب وتفرع الحق وكل  
الحوادث والى الله في مثلنا انما يصح منه المعبود هو مكلو هو التزويج فيه الانتخاب فان تعالى  
وانه هو الله واحدا المستحور للعبادة منكم وبهذا يصح المعبر من الله **وهو** قال الشيخ  
سعد الدين رحمه الله تعالى ان الله بانه في هذه الكلمة اما المعبود بالحيوان المستغنى عن  
نفسه او مكلوا المعبود بغير الكبر لانه المعبودات بالاطالة في ان يكون الله بمعنى المعبود هو  
والله علم المعبود الموجود منه والمعنى المستحور للعبادة له في الوجود او موجودا الله الحيوان هو  
خالوا العالم فان هذا معنى فورا صالحة الكفاية ان الله مختص بالمعبر بالانتم يكلو على غير  
اي بالعلم الموجود الذي يعبر به نحو تعالى وتفرق من انتم في هذا المعنى هو الذي يفرق الشيخ السمرقاني  
وهو الذي في التبعيد ايضا والمعبود بالحيوان يصح ان يكون فيه هذا المعبر عن غيره وهو الذي قلنا  
انه معنى الله لغة ويصح ان يكون فيه معنى الكفاية عن جميع المعنى من وجوب الوجود وانما الله  
جميع الكمال وهو انتم في الما تفرق قبل هذا المماثل من راجع باهم ففرض ان الله الحيوان ما فرقا  
انما انما في كلمة اما خاص مثبتة للتوحيد فانية للشك رادة على المتشكك من جميعها فانية  
لغيرهم وتجمع ما سواه في اصول الصالحة ان ليس معبر انما الله الشك انهم امر متاشبا  
كلام موجودا انما الله انما يعلو تعلقا تاشبه بالعلو الله ففقد معنى حاكمية من ان ذلك بالعلم وكونه  
غير مكافئ لما في بعض ايام وكثيرا ما يقع في عبارات المشايخ انما ناسخة لما كانوا عليه من الشك  
فليس معناه انهم رعت شيئا كان مستغنى عن الله في نسخ الحكم التي هي من المعنى انما حاكمية  
يكلو الشك بصار في صورة ما كان تابا تعلقا رجع او رابعة الاعتقاد ذلك من فلو ان الشك في  
كلام ان التغير وان في دور في النسبة هو دور في اعتقادها واولا ان على ان الشك اذا اعتبر هو  
بنفسه فهو انما كان تابا وان في مثبت في عالم ارتفع في عاقل ذلك كانه في وتعلم مما اوضحنا  
ان باختلاف الواقع وهذه الكلمة المعنى في التاير ليس باختلاف جمع الى التوحيد واعتقادات  
كلاما معاد الله بل كالم معبر على الله هو ان الله تعالى انما الله في الوهية وانما مستحور



[illegible]

فان

فان موضوعه لبعض جنسها لا يكون من نوع وجوده انما يتبين انه تعالى يعبر عن ما ضاع وسلب  
 المعبودات والحقه لوجوده وانما والحق ان وجوده لذاته انه اما الله فالواجب ان ذلك بما فاده  
 ان يتبين انه في خاصية الكشاف من ان الله من اسماء ما ضاع ورفع على كل واحد المعبره في اصل الوضع  
 في طلبه على الموضوع وهو هذا القول لا يفتقر الوصفية وذكر بيان ذلك من كلام الصهرغزي فلان  
 وافول الجواب عن هذه الشهية المعنوية لما ذكر ان ما تضمنته من كون الله اسما ما ضاع انما ذلك  
 فيما اضرب فيه من الكلام كما هو مقتضاه وهو انما الغنى المنقول عن الكشاف وخاصيته وانما  
 هو بانظر لمجرد كونه من اسماء ما ضاع من الغنى المشتقة واما حيث يستعمل استعمال الفصحى كما هو  
 المراد من تركب الكلمة المشتقة فانما يستعمل في حيث كان مقتضى الوصفية ضرورة انحصار الفصحى في قسم  
 الصفة على الموصوف وفي الموصوف على الصفة والكال في ذلك **قلت** واعني ان هذا  
 الغاير ان يتصور له هذا القصر لانه لا يمكن له ان يكون له المقصود بكل اعتبار حاصل انما اثره ان المقصود  
 هو كون الصفة ليس بانه مثلاً وانما الله الواحد القهار سبحانه وهذا حاصل من كون اجزاء الله سبحانه  
 منفية مستحيلة كما هو حاصل من كون الوهية صغرى الله منفية مستحيلة على عر سواه وهذا كما  
 لو قلنا ان ليس بعالى زير ليس له علم كما هو منزهة والمعنى في قوله جواب انما اثره انما كونه واما لى  
 في الكلمة المشتقة على ما مر ان يكون القصر فيها الى ما اشتتاء وهو كمال فاع بتقدير انما فاع قلت  
 ان الله اية موجوده ان لا يعجز الله وانما قلت ان الله كان اشتتاء لغيره واحر من ذلك انما اية القدر  
 وهو انه الواحد القهار وليس بغير الوهية والاشتتاء منها كما انما يتبين على ما مر وهذا هو وضع  
 الفصل وانما الذي يكون انما في نحو هذا التعريف جازم او مشتق انما اثره انما لو قلنا انما جازم انما  
 عالمه انما هو نوعي جازم انما جازم انما العلماء فاع قلنا انما انما يكون من مستثنى من رجال اوس  
 العلماء انما انما هو نوعي او العلم **وهذا** انما انما يحتاج الى بيان ولا يختلف فيه اشار ولوحينا علم ما اعتبر  
 من كون الكلام معناه انما في فيه وانما في فيه انما هو مجرد افعال وقصر الصفة على الموصوف  
 في يكون ما ذكره ايضا متوجها سواه قلنا انما وهو ما بعد ما جازم او مشتق انما الكلام في الحكم والتميز  
 ومعنى قصر على المعتبر انما هو الحكم بل هذا انما انما في ذلك الاعتبار الى غير وجه فوسنا ما انما  
 انما المقصر على الله تعالى هو انما انما اصل الله انما جازم انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله  
 انما والجنه انما انما هو انما انما الوهية انما انما في به بدون الفصحى ومع انما سواه **وتوضيح**

127

16



















عزم

133

[illegible]



وَأَمَّا هَذِهِ فَخَاصَّةٌ مِنْ خَاصَّةِ كَالْفَاءِ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ وَفَرَعٌ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ تَرْكِيبُ الْعَارِضِ مَا يَجِبُ تَرْكِيبُ الْمَعْرِضِ وَفَرَعُ  
سَلَمٌ تَرْكِيبُ هَذَا الْوَصْفِ لَمْ يَلِمْ مِنْهُ تَرْكِيبُ ثَلَاثَاتٍ أَلَمْ تَعْلَمْ هَذَا يَجِبُ مَا مَعَهُ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُ تَعْلَمُ عَلَى مَا  
يَلِمْ مِنْ كَيْفَالِ وَفَرَعٍ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ وَفَرَعٌ عَارِضٌ فِي الْعَرِضِ عَنِ الْمَذْكَرِ وَكَيْفَالِ مَا يَدُلُّ الْعَرِضُ وَفَرَعُهُ  
مَعَهُ مَرَجٌ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ فَدَعْ مَا هَذَا مِنْ نَوَاجِيزِ كَالِ وَفَرَعٍ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ وَفَرَعٌ عَارِضٌ  
الْغِيَالُ نَفْسُ أَلَمْ تَعْلَمْ بِرَفْعِ كَلَاوَةِ الْعَرِضِ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ فَدَعْ مَا هَذَا مِنْ نَوَاجِيزِ كَالِ وَفَرَعٍ أَلَمْ يَرْسُخْ عَارِضٌ وَفَرَعُهُ

منه وجره هذا بل انما انما يلزم عليه ان يكون كل ج وانه ضرورة ان الفرقان به وانما هو باله اما  
المختص بالالهية وحينئذ تنعده بالهية وصيانة ابعاده والكل انشائي وهذا الفصل يشتمل  
فوقه والتفصيل او ان تقوم بالالهية بكل ج واور حرة واما ان ادعى معنوا التبعيض ان بل  
تقسم على ارجاء وهو انقسم اثلاثا من انشائه من جملة ايضا من بالالهية من غير العاقل والمعاد  
ما تنقسم وان قامت بالنعوض وان بعضه من ايضا من الابدان انما الذي يخص امتداد ارجاء  
**فان قلت** انه في ضرورة الشاهد في المعنى الواحد بل في ما يفيض من احوال النظم بالشر  
كله **فقلت** ان هذا ايضا من النظم واما احوال ايضا تنعده في كل من فاهي وواحد  
كما تفرق من له ولو كان احوال انقسم من ما ينقسم من **فان قلت** ان احوال ما يقوم به العلم  
والكلام وسائر الصغات ويكتسب بذلك الحكماء وتم انما مع ان شئ من ذلك في جميع ارجاء بل  
يجوز ارجاء البرد واما **فان قلت** يجوز ارجاء وصوره من احوال المختار في ان يخصه  
بارج واما ان ذلك بالالهية لوجوبه من ان تصف به **فان قلت** ان احوال التي هي من احوال البرد انما  
يجوز ان اعتبرت بالالهية وصفا فاما بالانوار موجبة لها حكم اما لو اعتبرت وصفا فاما بالحيوانية  
واما انما انما ينشأ على التقسيم والمفكر يستمر بكل انشائي في الحيا والبناء على ان انشائي  
يفتق الجسمية ولذلك فلما يقع ضرر الله في فصل النورانية بل يحل على الجملة او على ما تنفرد  
بناء على ان انشائي يفتقر الى ج وكم يفكر من احوال وعرفنا على **واما الثاني** وهو انه تعالى واخره  
ملكه فنعني به انما يكون له فكيف بالالهية وهو انعم عنه والكلام بان في الفصل وهو المقصود  
راعي في هذا الباب وعلى ذلك انما له عقلية ونفسية **اما العقلية** فهي من احوال النافع  
المشهور وهو ان يقال الروح احوال او اكثر فاما ان يتعقل او يتعقل او لا ما لا يميز هذا من احوال  
يكونان عامر انضوي واما انما والعلم كما ليس جميع احوال بالالهية والخاصة والخاصة او لا  
من احوال او لا اختصاصا واما بكل انشائي فاما ان يتعقل فاما ان يكون احوال واعيا علمي او جاز افاق  
كان واعيا كانو اعمور من مغلوب وان شئت قلت كان واعيا فاما ان يكون حرة عقلا او لا فاعل  
وهو الشئ وفيه قال كان عقلا احتمال كلامه يخرج عن ضرورة ان الله كل ما في يقع عليه احوال وذلك  
ما ان كان جعل احوال ما جعل احوال او ما قال كان غيرهما من مغرور له عاقل ان عنده فاما  
الالهية لهما وان كانا هما جعلهما باختيارهما باختيارهما من احوال جعلهما من احوال















الشيعة جاء استحضرت شيعة ام غياص صاحب وقال يا ابا بكر كل حفيضة فخالها الشيعة فمضى  
 انتهى **باب** من الكفر ما ينبغي لم يران على عليه و احواله بعد اعتناكم اهل السنة  
 من انكم انتم من مذهب الشيعة والشيعة ان يكون كل ما عمل كالحاجة واسرى مع وفاء وفود لا يتغير  
 النجاسة التي جازت اليهم وان جعل كل له تعالى ليتغير عنه بذلك العجب بعلمه والرداء به وكلما وقع  
 في معصية او سوء ادب يتغير انتجائه التي جازت الغرور والاختصاص وبذلك يصفى الكمال التي  
 نفسه ويعلم بحمله وخبره **فصل** اعلم ان ما ذكرنا من اقسام الكفر في هذا الفصل  
 منه ما هو كبرياؤه ومنه ما يتعلق بمسئور الكفر ما ليس كبرياؤه فليذكر كل كبرياؤه كذا  
 ليس كل كبرياؤه الكفر فليذكر غير انما في الكفر الكبرياء وخصوصا من وجه وربما اطلقوا لغيرها  
 واريد ما في غير التفصيل في هذه ان تقول الكفر ما متعول عليه او مختلف فيه والمتعول عليه ما هو  
 تعكيل واما كبرياؤه الكفر انما متعول على انه كبرياؤه واما مختلف فيه واما متعول على انه ليس كبرياؤه  
 فمعرفة هي ما فصل على اجمال اما كبرياؤه الكفر انما كبرياؤه بغير الصانع اطلاقا وهذا القول  
 يعبر عن الكبرياء في شدة شدة يقال نعم المعكلة والرد على ما في وجود الصانع تعالى بالذات وسبابة  
 تفهمها وذهب مسلم النفعاء اعني ان يوجد الصانع موحده ومشتبه فالتعول ليس سائما  
 من قولهم الموت والارض لغو من الله وليس من هؤلاء في عور حيث يقول انار كبرياؤه على ويقول ما علمت  
 لكم من انه غير انه اثبت انه واما كبرياؤه كبرياؤه من مع انه هو ذلك لان ما خالفه تعيينه لا يكلو  
 وجوه وكذا كل صفة من مذهب الشيعة كبرياؤه كبرياؤه من مذهب الشيعة كبرياؤه كبرياؤه كبرياؤه كبرياؤه  
 فمعرفة يلزم بها ويكر ان يكون هؤلاء الجبابرة وجروا الهل ما نتم يقولون او يجوزون تعدد الالهة  
 وان كل قوم اهلها كما توشى او اوهوم مع ذلك بل ذلك ادعوا الوهية من استولوا عليه وهذا  
 على ما اشتهر في مذهب الشيعة من المعكلة للصانع من الصانع ومع الملاحة في تعكيل المحل  
 ان الملاحة يقولون انه تعالى موجود واخر ما يحضر انه متصف بالتوحدة والتوحدة بل من حيث انه  
 مبرا التوحدة ومبرا التوحدة والكثرة وانما هو الالف لا يصل اليه انه مبرا التوحدة في تصف بوجوده  
 واعمى ولا كثر ولا وجود ولا مقابلة وبالعلاج هذا التنزيه والتنزيه عن التنزيه وكلام هؤلاء من  
 جنس الكفالات التي ليس لها حاصل ولا غنى كما قيل **فصل** اما كبرياؤه الكفر المتعول عليه فاصناف  
 وهي كلها مذكورة فيهم من انكم مع ردها بجام من ادلة التنازع وغيرها وذلك (مادة مع

ما ينبغي في ادلة الصعاب فاضية بالكل كبرياؤه ما وجروا معاصيهم بوجوه ذلك انتم في اكثر  
 المتكلمين من الافتقار الى الكمال ما وجروا من اقسام الكفر فصوروا به مفرورا انه تعالى ان يخلو في ذلك  
 يستلزم من شأنه كبرياؤه في دفع احدهم بغيره من احواله واما ادلة التوحدة من جهة على كل ما يقرر  
 وغير ان من ان كبرياؤه الكبرياء بالاشارة التي اضافت الكبرياء الوافعة في الوجود مع ابد الكبرياء وجبه  
 وانما يكون ذلك اشعر للتعصب بغير ان تعلم ان دليل التنازع الما احتج اليه المتكلمون في ذلك خاص  
 وهو ان يقر من تعدد الالهة بالتوصف الكامل التابوطة الوهية بان يكون الالهان شكا واجبة الوجود  
 معا متصغير بكل حال فتنه غير من كل نفس عامرا بغيره واما رادة والتعلم وفوقه لكبرياؤه الكبرياء هو ان  
 يحتاج فيه الى هذا التنازع وفوقه من رادة الصانعة اما انما كان النقص على غير هذا الوجه بان يكون  
 البعض او الجميع جنسا او صفة متساوية اما يحتاج في ابدان التي ادلة التنازع انما اقردها هنا  
 اكلها بكل الوهية واختلافها من اهلها ان لا تثبت الوهية لغير انزوات والجميع هذا الذي يكتفي  
 فيه اذلة التنازع والادلة اقيام بالتعصب وجميع ذلك هو ان كبرياؤه الكبرياء بالذات واما ما يوجب  
 وما يقرر وبعض ذلك تفهم في هذا الفصل وبعضه صياغة في ادلة الصعاب **فصل** اقسام  
 الكفر **فصل** الكفر في التسمية انما يكون ما هي اشهر في تعول الله من قولهم علوا كبرياؤه او يحس  
 هذا القول علوا كبرياؤه **فصل** ان للعلم الا هو من اهلها فخلوا فيهم ويقال له خير وهو ان كان  
 وانما يخلوا فيهم ويقال له شر وهو من ردة زعموا انما هو الخير لا يمكن ان يفعل الشر والعكس  
 واراد عليهم ما وجبه من ثل الكائنات كلها وان الفرة ابدان تعها الا يصح ان تقول الامكان  
 وهو احرى الجميع ما انفاد على احرار التعصب يجب ان يكون قادر على ما هو في التنازع او  
 التخصيص كما خصص مع ان كبرياؤه الكبرياء انما يتصور في مذهب **فصل** منها ما هو خير ومنها ما هو شر  
 مطابق فم مع قولهم في ابرار وذلك كثير ولا جعل تعدد الاعتبار في التنازع والواحد تعدد في نفسه  
 بحيث يكون ان يروى مستنار الى ما عليه في التنازع وهو واضح وهو ان من هؤلاء من زعم ان ما فعل  
 الكفر خير من خيرة ليعمل الخير وهو انه تعالى يوما فقال لو كان معه انه يبارك في الملك فكيف  
 يكون حاله مع محبة هم من مذهب النجدة وناهيك بصفاة هذا المذهب وهو ان الله حادث في  
 يقابل باصله وايضا تلك النجدة ان كانت خير الاستعمال على اصله ضرر الكفر عنها وان كانت  
 شر لم يصر عن النجدة اوهام خصيصه يتكلم بها في الشك ان ومن العلماء من قال انهم من مذهب

انما العلم المنفرد في المساع  
 148











































واحتكام تلكه بمز الفاعل **فصل** انه لا يرب الرضوخ لاصح كما هو من النكاح بالشفقة مع الفقرة  
ووجود المصلحة ولو لم يكن ما جاء به الاحتكام لاصح كما يبين ان تكون المصلحة لا يتبع به المفصولة  
ومنه يقول انه انما الله ان الله علم من ما يقع فيه التماس وايقضه به اشتراكها وما مشي  
قال تعالى هل تعلم له سميا فلوقال المشرى انه الرب او امره او امره او امره او امره او امره او امره  
على يقول ان هذا الرب يكلو على منه وحز ان التوهم الوفا للبراءة انه هو احتمال الضمير اقالو  
تفرح ما يزل عليه فهو فونه تعالى انه انه انه هو فونه تعلموا انه انه واعدا انه انه هو هو صحيح  
لتعجب معاد الضمير ومن اجل هذا قال تعالى فاعلم انه انه انه انه وقال صلى الله عليه وسلم امر قاتل  
افاننا التماس حتى يقولوا انه انه انه الحريث **ومنه** انه هل يقتضي في الرضوخ لاصح لعل  
الهيئة بخصوصه ان يحكي ما اذن لكم من قول او معلوم لك خاف من العلماء واولاهو التنازع  
على السنة والثناء صحيح واسما هو من لا يحسن التصحيح كالجمعة وهو عدا لا يملك الله  
نعمه الموضع ويرد في قصة الفيلس صبا ناصبا فلو قتلهم خالدا باجتماعه فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم اني اراك كمالا صنع خالق ودا مع عليه الصلوة والسلام وعز خالدا باجتماعه  
من انك انهم دخلوا لاصح بكلامهم وقال العلماء انه اقال انه واعدا وهو رسول الله كان  
مسلما انه معنى انه انه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الغبراء يعرضه لما ياهو  
من شعاري لاصح من افعال الصلوة ونحوها ولا يتغير ارها انما هو لاصح الظاهر ما كان معه  
الايان القلب كان من اهل التباة والافلاق من هذا المعنى يعلم المكلوب من المكلف امر الوضعية  
مثلا انما هو معرفة الحق واعتقاده من كونه تعالى امثله وانكسر في ذاته واصفاته واما افعاله  
صواء كل صيب اعتقاده انك سماع الهيئة لكونه عارفا بولولها متصورا ليعناها او سماع  
كلامه ان بعضها او ووقعه في قلبه بخلواته تعالى الحق والصواب في قلبه من غير سماعها او  
من غير مع معناها وفرقا للمشتا ان اذ ان الكلمة بابرته من مع معناها واستحضارها وان يتبع به  
**افتي** صير عبر الرحى الوغليث وصير حجر ترعيس من فضاء عناية في شخص يكتوي وابع  
معناها وابع وصير الرسو او لمصل انه لا يقر به لاصح ينصب في ما سمع هذا من اخره له  
بمزا الفاعل يتوهم انه ابر مع في معناها من اعتقاده من لولها من حيث انه من لولها ويؤديه  
هذا التوهم الى ان يعجز ان انصر له كان منشرح الصدر بالتوهم مكمرا القلب بالايان عارفا

بدالة تعلل انما يتصور بطلانها في مباحثها اما لكونه اعمى المباحث فموضوعه اعمى اذ اولا  
 تركها واعيا لاصل النقص في ما فيها من عجز الصلابة وخصوصا ما استثنى على ما ينبغي ان يكون  
 موحدا وان يتبع بما فيه من اعمى **وهذا** عن خفا على ما في المطلوب انما هو معرفة الحق والتصديق  
 به **وقول** الخ لا يبرر معرفة معناها صحيح ومعناها انما يبرر معرفة الوهرانية وذلك معناها  
 صواعق ذلك المعنى منها اولا **كما** قولنا على ما في المباحث من مباحثها ومعنى الوهرانية  
 انه في المباحث ينصب معناه ان المباحث هو من اعمى الوهرانية واعمى الوهرانية هو المباحث  
 انه في المباحث ينصب معناه ان المباحث هو من اعمى الوهرانية واعمى الوهرانية هو المباحث  
 وان كان عارفا بدالة تعلل هو صوره **وهذا** عن المعنى والحق فيكون ما ينبغي ان يعلم به العوام في  
 سائر العقائد من الوهرانية ان يكونوا موضحين الحق والتفسير عن الاعتقاد بما لا يفرزون عليه ومعجزتهم  
 عن التفسير كما ينبغي ان يتعلم بالاولى على قوله انه اخبر عنه **واما** قوله وقد يكون منهم من يشرح صراحة  
 بالحق وان يشرح لسانه بان يكونوا اصيلين عن عقيدة تتفق وتمسك وعوارفها لكونه ما يحسن  
 التفسير عنها وربما يفرض عن ان يعبر عنها بلغة مخصوصة وقع السؤال عنها ويكر لوصف بلغة اخرى فيقول  
 التفسير عنها **فما** المشغل للكاتب العامة **وهذا** عن المعنى **صاح** حاتم وهو ان يشرح ان هذا كلاما  
 يشرح كما وقع في المباحث في الحرف الكريم ويعبر عن ذلك الميراث والحق في نفسه **فما** كما  
 بلغة عربية او عربية ويقتصر معه على الميراث الربانية من العاقبة وينزع معه التي من جهة التي كان  
 يعبر به ويفعله منها **فما** جعل الله تعالى بعضه والكعبة وبما هو حكمته **وهذا** العاكس والمنازع  
 وضرب الامثال والامثالات وغيرها **لك** اما ان شاء الله تعالى التي يخوض فيها ويعلمه ايلا او يسانه عنه  
 فينبغي ان يكون ما يصل اليه **فما** ذلك **العام** ويشرح به بقرى ويصرفه في جنس ومقرر اما  
 الجنس فهو انه يخوض في **وهذا** العاكس بالانكشاف التي هي حكمة التي هي حكمة العوم واعمى نفس به من اول وهلة  
 التي تحفز اليه **وهذا** الكافي التي هي مشرب في المصوطلين في حتم في تزيح اليها وتيقن علمها  
 وفرض في الربانية هو التي هي **العام** يصغار العلم قبل كباره **واما** انظر هو ان يقتصر به من هذه  
 العقائد المذكورة **فما** محض **فما** تفصيل حكمة على انظر التي يحتمل محله **وهذا** به في  
 او التفسير بالخاصة البسيطة الواضحة على كل انظر التي ويرى الاجال على التفصيل ان العمل  
 اسوان التي هو **اف** التي **العام** ويشرح ذلك **فما** الكافي فانه من امكنه **وهذا** العاكس ان يتنصر











جامعہ

فتدواجب علی مرتضیٰ  
شیخ المسند الح

قد عزى في التفسير الخ









الف

قد اتممت هذا الكتاب في  
الدراسة في الخ

فقد وبقدرتهم قسم النوع

ف جمع على الله كقوله تعالى وربك  
عز وجل الله كقوله تعالى وربك

الفصل في بيان ما يقرأ في صلاة العشاء من القرآن

وَيُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ وَالْمُتَعَارِفِ

اعلم ان كلمة الاقسام يعطونها للنظام بها **البينة الاولى** سائر ملوكهم من التوحيد **الثانية**  
ذكر ان التوحيد **الثالث** اعتقاد ذلك الملوك على هذه الاشياء تكلمنا في المفصلة واما انما تنقضا  
لتعريف الكلمة وذلك هو بيان ملوكها ونحوها الحكمها وذلك هو ذكر ان التوحيد وتعمضا لبيان  
وحقيقته شرعا وذلك هو ذكر اعتقاد ملوكها وبقي من هذه الكلمة مختل واخر **اعلم**  
ان جميع ما يمتثل للعبادة او على ما في التوحيد والاثبات ابراهيم على ما من ان ابراهيم بالوهمية واستغفار  
العبادة **الثانية** تذكر ذلك التوحيد باعتقاد من ان الله تعالى على ما في التوحيد **الثالثة** حيث يذكر  
له عابدا عليه حتى في الجوارح كلها عليه ويتبع العبد فتمم بانه على مقتضى **الرابعة** لهذين المختل  
وضعنا هذا المفصلة **الثانية** نسل الله سبحانه ان زفنا الفهم منه واما اخره **واعلم** ان شره  
ان المفصلة واما **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
وتواكأت عليه صلوات الله عليهم **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
**اما** المفصلة **الثانية** فالخاصة علم ما في التوحيد **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
يعتقدون ان الله تعالى بالوهمية وخواصهم من استغفار والعبادة واما **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
والنظر في هذه **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
وانتفى عمل مشترك **اما** خصوص المؤمنين الذين حصل لهم التوحيد وعلى كل فلو لم يتوحد معهم  
يسعون بخواتمهم على مقتضى ما اخرجهم من جوران الله وانما في ابدانهم وانما في ابدانهم  
والمستغفرون منهم ان الله تعالى على مقتضى ما اخرجهم من جوران الله وانما في ابدانهم وانما في ابدانهم  
ايضا في ابدانهم التوحيد بالوهمية المحضة كما هو حال الجزويين **الثانية** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
انما مستعرا بالجاهلية ومراومة الزكر وصور التوحيد وغيره كما هو حال الصائرين **الثالثة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل  
فالمؤمنين الذين انزلت عليهم **الرابعة** التي هي الخاصة علم مكسوبة فاستند اليه وانفق صليبه وبالرغبة اليه بعث الرسل











عمر

أداة المنقح

ف السقطة الثانية  
بسطت على يوم الجمعة

[illegible]







فد وقر قس و بررا  
و پهنه من السع / الح

[illegible]

فد كند الك مره ثقلها



نقلی

الاصناف

[illegible]

تصلي



سواء المحقق انه كل ما هو له ويرى كذا في كل ما يستغنى به تعالى عن غيره وجب له التوجه  
 وانقرض وانقضاء وانما بعد كل ما هو له ويرى كذا في كل ما يستغنى به تعالى عن غيره وجب له التوجه  
 والسمع وانقرض وانقضاء وانما بعد كل ما هو له ويرى كذا في كل ما يستغنى به تعالى عن غيره وجب له التوجه  
 له وانقرض وانقضاء وانما بعد كل ما هو له ويرى كذا في كل ما يستغنى به تعالى عن غيره وجب له التوجه  
 فرفعهما الصفتان التي اربعة اقسام هي نفسية وسلبية ومعارفية ومعرفة فمعرفة خمسة ويزيد  
 صفتان في افعال او فاعلها مستويين يورثان الصفتان الجامعة والمزاجية بالانفصالية الوجود  
 انه ما لم يثبت لا يثبت وصفه اذ افعالها كانت نفسية اذ انما بالانفصالية ما يرجع الترتيبية انه  
 تعالى في الغرض واليقين والحق واليقين بالانفصالية والحق واليقين بالانفصالية ما هو صفة قائمة  
 بالذات كالفرقة والامارة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام والامر والاعطاء بحرية الحال  
 الواجبة من قيام المعنى بالذات بحسب قدره او كونه من غير الذوات والمعاد والمعاد بصفتان في افعال  
 ما يرجع الى تكوين الاشياء كالخلق والرزق والحياء والامانة فيوصف انه تعالى بذلك في حال  
 خالوا من اوجبه ميت ونحو ذلك وعز ان الانفصال ليسا معتبرا في الصفتان عند اهل الفسفة  
 الشيخ ابا المحسن راضع رضى الله عنه اما المعنوية فهي عبارة عن قيام المعنى بالذات وهو  
 نسبة الصفة الى الموضوع وليس بصفة في نفسه واما صفة افعالها فهي عبارة عن انقل  
 التخييل للفرقة الازلية واما تعبدت الاسماء بتعدد العلوقان تعلقت بالاجزاء حيث خلقوا وان  
 تعلقت بافعال الرزق حيث تزيها وان تعلقت بالاعمال التي لا تمت احياء الرعية لكونها في  
 من ذلك صفة موعودة في ذات الله تعالى انما آثار الفرقة متغيرة لانها كانت امور انفسية  
 مع اربو صفة بها الله تعالى في افعال خالوا من اوجبه ميت ونحو ذلك وعز ان الانفصال ليسا معتبرا في الصفتان عند اهل الفسفة  
 من ذلك صفة موعودة في ذات الله تعالى انما آثار الفرقة متغيرة لانها كانت امور انفسية  
 مع اربو صفة بها الله تعالى في افعال خالوا من اوجبه ميت ونحو ذلك وعز ان الانفصال ليسا معتبرا في الصفتان عند اهل الفسفة  
 من ذلك صفة موعودة في ذات الله تعالى انما آثار الفرقة متغيرة لانها كانت امور انفسية  
 مع اربو صفة بها الله تعالى في افعال خالوا من اوجبه ميت ونحو ذلك وعز ان الانفصال ليسا معتبرا في الصفتان عند اهل الفسفة

فقد واد صفة الامعان

17  
 18  
 19

وامانة ونحو ذلك وذهب قوم من اهل ما وراء النهر الى ان كل واحد من ذلك صفة وهو انما كان يتم  
 المعاني عندهم وليس الموضع موضع تميز هذه المزايا والتجسيم فيها وانما كان المراد بالصفتان  
 الجامعة ما هو حاصل الامانة بالكمال والتميز عن انفس كل واحد من تلك المزايا وكذا  
 العظمة والكمال والتميز بالاختصاص بالانفصالية تعالى انما هذا هو اتم جمع التواضع بصدق من  
 اعتبار ما تميزت به الكلمة المنفردة في الغلو وما تضمنته من مميزات عالم الغيوب فاول ما تلتفت اليه  
 معناه الظاهر المحاور وهو ان الله جل اسمه منفرد بالانفصالية والتميز والعبادة كما ان  
 تميزه في الاستغفار والعبادة هو انه المولى على غيره وانه هو الذي حصل التميز في التوحيد  
 من ورائه شيئا فلما حصل لنا المظاهر فيكون انما هو علم مرات **الاولى** بالخاصة والفضاء وذلك  
 بان يقول الله واحدا في نفسه له في الوهية والعبادة بالانفصالية وذلك معنى قوله لا اله الا الله  
 وبذلك يتبين عند الشريك التثنية والتثنية ونحوها من الشريك **الحلي الثانية** بالخاصة والاعتقاد  
 وهو ان يكون اقله مما ذكر من اهل الحق والاسلام وبذلك يتبين **الثالثة** بالخاصة والعمل  
 وهو ان يكون امثال الامور واعتبار انفسه مفصودا به انه تعالى وحده وبذلك يتبين الشريك  
 انفسه وهو المسمى بالرب **والخاتمة** الرباء المذكورة في هذا الباب ان يفصروا به انما هو فعل  
 الكامة لغرض من حصول التميز في فلو مع ذلك شيئا انما من ان يربطه من العمل بالانفصالية  
 او يعمل في نفسه لا دخل انما من عبادة الله تعالى وحده كما في قوله لا اله الا الله  
 اذا اطلو مع اثبات الشريك مع الله تعالى في الوهية والاستغفار والعبادة وهذا المراسم  
 لا يعتبر في انفسه شيئا من الوهية والاستغفار والعبادة فلي يشرك في الظاهر والامر بالاعمال  
 في العبادة فبما وقع في العلم كل فرائد له خاصة من خواص الوهية وهو ان يشرك في حال  
 امره الى الشريك وهذا لا يعتد به الشريك الخاص اما ان يعتد به في الشريك في العبادة فهو كما هو غير  
 خبر **واعلم** ان استيعاد هذه المسئلة بحسب ما تتصوره الاماكن وتنادي اليه بانظر  
 ان يقول انما من في التوحيد والشريك احرا **الاول** ان يثبت انما هو الله تعالى وذلك  
 اما مع الله تعالى وبرونه وحرارة انما هو العلم الشريك والاشبه والاولى هو الشريك المصطفى  
 كشرى التورية والمجوس والملتزمة من التصرف والوقفية ونحوهم واما التثنية منه فلي يشرك  
 ما باعتبار التثنية وانظر الى اعتقاد انما هو مع الله تعالى في نفسه وامر ما يعلم من انما هو الله تعالى



انی

فد اریح  
لیح بزنیح

البرهان الثاني وهو ان النفس ايضا هي من الشريك ما يضاف للتوحيد انه اشترك مع الله تعالى الغرض  
 المطلوب والاشارة الى اداة **الحال الثالث** ان ينظر الى حكمه اهل مثل الشوا ب دخول الجنة والنجاة  
 من النار وهذا ايضا فادح في صباه التوحيد كالذي قبله انه ان ينظر الى التبعيض وحطوكمها من حطوكمها  
 ففرمها وموخرها من غير تلك نفسه ففرع عن نفسه يوم يعبر به يوم يصرو به فونه لا يعود الى الله  
 اما ان الحكم والنفس الثاني وهو انما هو مادة وركبة شرعاً في غيظ من الله تعالى للعبادة الضعفاء  
 ما اجل ما جعلت عليه **التبعيض** من حطوكمها كحطوكمها في كل ان كان الله تعالى لنفسه عن اعزها وادان  
 لها في ما خـ **واذا** انما كانت وعزت انما ذكر فيه هو احوال الخضر وايضا لها رفا من الله تعالى وتتم ما  
 على غيره المحمول الكبرياء التي تحرمه تعالى وادع بطله واعلم منه واجل **الكون الرابع**  
 ان ثبت ما على غير الله تعالى قال كان يعتقد ماها والمستحق للعبادة ففرم في الغيظ من الله تعالى  
 انكم الظاهر والشريك التواضع والى يعتقد ماها والمستحق للعبادة قال يعتقد علة فهو من  
 الباطن فيسيرا وان اعتقد كسيرة فهو من الباطن فيسيرا وحكم هو ما معلوم وان اعتقد مختار اهل كان  
 على انما شيء وما خـ انما في الغربة المعتز من نفوسهم انهم يفعلوا ايها النعم ويختر عور ما علمت  
 فهو ما صوابا فلو في كبره خاف وان كان على اكتسابه ففقد دور ما خـ انما كرهها اهل السنة  
 فهو حو ما يضاف للتوحيد الذي يصرو به انه اجاع الى الله ولا يعود الى ما هو والله الا هو ثم  
 عز انما يخلص من اداة انما في مخالفة المحطوكم كان من الخالص العالمين لله تعالى وفيه مع ذلك  
 غيبة من الشريك بعروهي انما في نفسه وروية الاموال والاعمال الى نفسه ولا  
 يكاد يفعلوا عن توارث ذلك مركبة المحطوكم والانتكس عاجلة ففكره اجلة **الحال الخامس** انما يثبت  
 ان نفسه ولا اجاع غير الله تعالى اذ يكون في كبره باثمة ومكونه به وهو حال للتفسير اهل مقام  
 انما خـ وهو انما يثبت ان نفوسهم واعمالهم **والفصل** في بعض المسائل التي تبلغ الى حقيقتها لا سلم  
 في يفران بعض من العلم من بلغ الى حقيقتها لا يمان لم يفران يثبت الى العمل ومن بلغ الى حقيقتها لا يمان  
 في يفران يثبت الى اخر صور الله تعالى انما في العلم ما علمت نفسه باثمة به وهو يصح  
 في حطوكمها وحقوقها فهو يوحى ان الله تعالى بعز حو توحيد ان الله تعالى لا يـ ان يقول انما جعلت  
 وابعولوا العبر عن انما جعلت وابعولوا ان الله تعالى يقول ابعولوا انما وبعولوا يقولوا ابعولوا  
 والله تعالى يملك حطوكمها والعبر يملك حطوكمها منازعة وتتشبه من انما العبر المضى انما في







وان يكرر خبره ورجاؤه من الله تعالى لا غير انما المصلحة للسمع والنظر والاعمال فثبت انما هو خارج  
 وهو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 جميع المحاسن والكمالات المتضمنة في جميع الرذائل والتفاني لعلها بحالة كعبا ومعرفة ان الله المحض  
 الجوهر المتفضل لعلها في قلبه انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 واعلم ان اهل مقام ارفع من العبد مقام العبودية وكل المقامات انما هي كالحزمة لهذا المقام **قال**  
 والله ليس على ان العبودية اشرف مقام من العبودية بل انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 رتبة رتبة عبيد زكريا والله لما قام عبيد الله يدعوه **ولما** في رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ان يكون  
 نبيا ملكا او فليكن عبيدا اشتار العبودية لله في ذلك اذ ليس على انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 الغرابة انتمى الى الله **قلت** وانما كانت العبودية اشرف مقام من العبودية فليكن عبيد الله  
 المذكور ويان ذلك انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 علم ان ليس ان الله واحد وما هو الا جميع مخلوقات له وهم عبيد له وما انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 ومخلوك وشأنه ومخلوقه ومرتبه وانما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 ولم يكن ليوجر الرب في العبد والعبد هو الرب اما انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 وحكمة عن الصانع والغير وهذا يقتضي الحكمة ومحض الفضل وان وجود العبد هو ملكه للرب واوطافه  
 الباهرة كما وردت في اعرف مختلف المخلوق اعرف او كما ورد في ليس هذا على سبيل التوجي  
 فان الله تعالى انما اختيارا تام وهو غير من الظهور وعن موجداته وثمراته واما انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 برور الرب في الخارج وجودا حقيقيا وهذا يقتضي ان وجوب العقل امتثاله وجوده الاثر في  
 مثره وكما انه لو تنازل الرب عن صفاته انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير  
 الثانية ما خلا الموجدات عينيه واشياءها وصورتها كلفا عيسى او في ذلك بكانا كلفا  
 ما امتثاله في ما برور في حاله او صافه ونبه الى عن نقصانها واعتبارها كلفا لوت على العبد عن  
 صفات العبودية وتكاليفه او صافه او الوهية لكانت الصورة الاولى ليس ورة الكمال انما هو  
 وفي ذلك بكان الحكمة من خلقه وظهره في ذلك بكانا هي ايضا كلفا في التامع فكان في بقاء  
 العبد على عبودية صفة التوحيد وانتظام الحكمة اما صفة التوحيد فكان بقاء العبد على عبودية  
 فيه انما هو الرب بالربوبية انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير انما هو غير

الفصل

[illegible]







انتر منہ انما بیا عبرہا

والعبر

ج  
ماختار

فد راندا اني هڪ راج







وهذا ايضا من اضعف منازل العوام وانما هي في الترتيل ورفع بالنسبة لغيره واحدة وهي تميز برفار  
الخوف ليعاين بها حب الرأيا سميح واداء لفر الخوف وهذا الموضع من العوام اهل هذه  
الكريمة واما العوام فالرجاء عندهم شكور وعمل ان العبر من صيرة على سبيل البر والجلود غريبي  
في ذلك ويبرع له ما شاهد من ماله مستر ادا ولا ترك له وجوده غرضا وسيل بعضهم ماله العار  
بقال دواع المعروف امتثال بذكر ان الرأيا سميح واداء لفر الخوف وهذا الموضع من العوام اهل هذه  
ايضا من نتائج التوجير على ما تم تميز في الخير **واما** الشكر فمزية التي تواتر على معكها  
والغياح بحقوقها ولا اقرار بوجودها ويعتبر الشكر الربيع في النعمة وفيلها وانشاها وهو  
من منازل العوام انه معاودة كونه بكونك ومقابلة نعمته بكونك وانما يكون من منازل العوام  
انهم راوا فيا ما يمكن ازالة المعكوس وهو بالمرور المنة والشكر عند النعم ان ايضا اهل هذه حال النعمة  
سروا في جمع ما ادا انشاها من النعمة واذا انشاها من حياء استقامت النعمة واذا  
مشاهروا بغير ان يشاهروا من شدة وانعمه فيكون مشغله به واستغفر فيه وغيتته  
في حال الشكر مشغله به عن معرفة النعمة والمنة **فلت** وهذا ايضا من نتائج التوجير  
ومعرفة الله تعالى وانما استغفر او فيه والبناء به عما سواه **واما** المحبة فهي اخ من منزلة  
تلتف فيهم معرفة العامة بصفة الخاصة وقد اختلفت اشارات اهل التحقيق في العبارة عنها وكل  
نحو بحسب ما دونه وانما هي في مقدار مشغول هو على ما جاء في ان القيمة التي يتوصل اليها وجوه  
تعظيم في القلب يمنع الشخص ان يفياد غير محبته وقيل اشارة المحبوبة على غير وقيل غير  
ذلك فاما محبة العوام فهي محبة تثبت من مكانة النعمة تفكح الرغبات وتلزم الخيرة المحبوبة  
على غير وقيل غير ذلك وتسلط على المصائب **فلت** وهذا ايضا من نتائج التوجير  
غير ان لا يول من معرفة ذاته واستكلاجه لانه وانما هي معرفة صلاته وانظر الى احسانه  
وانعامه والكل اخل في مضمون الكلمة المحضية **واما** الشكر فهو انشاها في الغاية واعوان  
الصبر على فقره وهو من مقامات العوام واما الخوام من فقره والشكر عندهم علمه عظيم لانه انما يكون  
الرياء في مذهب هذه الكاوية انما افاع على المشاهدة ولهذا المعنى في الشكر والفتور كتاب ولاة  
محبة الى الشكر ومحبته وعرو مشير الرياء وهو معك ايما كنته وقال في اليهم  
واما من الشكر والشكر يومه الى من لا يزل على العيان

فلت

**فلت** وهذا ايضا كالزنبلة **فلت** من ينكر وجوه من الشكر والاداء من شانهما بعض  
ما ينكر في تلك الكلمة المشرفة من على الصلوات ومنه الخصال وكثير من ذلك ما يهيمه الزاكر عن الشكر  
بما ولا يستمر بسببها فليست انما ان الشكر فانيه كل ما يهيمه الزاكر عندها انما هو ما ينبغي ان  
يستغفر مما يتفر منها وما يتصل بذكر وجوه **الوجه الاول** في تقدير علمه من الكرامات الثابتة  
لله تعالى وانما من رتبة في كونه الوهية القصوى على الله تعالى المنفعة من غيره فالا ان الزاكر  
الكلمة المشرفة في جميع تلك الكلمات كلها ثابتة لله تعالى وعلى علمه ان الشكر ان كانها يصسر  
حلا ما قاصبه فكيف ان الزاكر مع المرام ان لا يربا في توفيقه في قلبه بتلك الاعتقادات ومثليها  
الزكورات حتى يتصل بذكر وهو جارية دواع الزاكر فيتعول عليه وفادته ويجمع مشاهروا وغايه  
ومعرفة ذلك يبرز انعامات ويبلغ النهايات **الوجه الثاني** ان تعتبر ان رادته نعمة هو العبود  
لحام والعبادة الخضوع والانقياد ويكر الخضوع تارة بالقلب وتارة بالقالب اما الاول  
فيرجع الى المحبة والليل والى عار والتعظيم وانما الثاني فيرجع الى الخيرة والاطاعة  
وانما الثالث وانما في اوله ان نتجعه ما في القلب والقلب هو اولى البصر انما هو هذا جمل الزاكر  
ان الله انما كانه يغفر المحبوبة ما يملكه وما يعطي وما يخرجه وامكلا ان الله تعالى وعسر  
ذلك فقر من احب غير الله تعالى او مال غير الله او خرم غير الله او ادعوا وضع لغير الله في  
الجملة بغير انتفض عليه هذا الشكر ويصرون في دعواه ان الله انما كانه جاز او جردا فيميل الى  
الرياء والردح والزوجية والتولوا والجلال والرياسة وغير هذا من الشهوات علمنا ان ثابت  
انما جاء اخ بل بالانعة كثيرة وكيفية انما كان مشغولا بها مشغولا بما يحب ومتشباها حولهم  
في محبتها كما يخرم غيرها ولا يصير انما يصيرها جاز معنى للعبادة انما كانه وانما كانه  
انما كانه المشغولة المعبرة ونهنا سمي العوام انما كانه فال تعالى انما كانه من انما كانه هرب  
وعلى مقتضى هذا كان على الزاكر هذه الكلمة المشرفة ان يشتر عرسا والجرع في قلبه وفادته  
من الصلوات التي يعبرها وان عودات التي عواصيرها ليصح بذلك انه ليس له معبود غير الله  
تعالى فيصرون في فؤده ان الله انما كانه وانما كانه في كماله لسانه ما ليس في قلبه فيكون من انما كانه  
انه انتو في العظمة من العفر فانه شرف في **فلت** انما كانه في ذكر هذه الكلمة المشرفة  
على فسيم **الوجه الاول** العلم من انهم من نفس الشكر انما كانه وذلك ينشأ من الله تعالى



















الامار والترجيح وحيث فيه التزبيد والتميز وتتنوع صفاتك المحمودة وانبلها ان تصبح نبيته  
 بانه ربه والرفعت بالبرج ما ذكرنا انتم فلت **الملك الربانية** دخلوا في النعمان واجهروا  
 ملكة العبر وامن جعلوا روح مملكة والعقل وزارته مرجع الامه صلا اكلوا واما بالانوار  
 فتبارك الله احسن الخلق **قال الشيخ** مقاليها ابو العباس زرو ورضي الله عنه **المحارج**  
 الفلجية اربعة **الرياء** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع **والعجب** واصله الكبر وذو الكبر وروية  
 الهمة لله تعالى وانك انت شئت ان تخرج انت **والفعل** واصله خوف الغير وذو الكبر والرجوع  
 الرضا لله وخالها جليل **والعصب** واصله روية عوانة عود وذو الكبر والرجوع  
 مبر او نفا من الكبر فيكون عزم امانه واكلوا واكلوا واكلوا واكلوا واكلوا واكلوا  
 واتباع العود وانكار انكر امانه وادعوا الى غير ذلك من عود العود والرجوع والرجوع  
 والعصب والعصب والرجوع والرجوع والرجوع والرجوع والرجوع والرجوع والرجوع  
 المتعلقة بالمال **والرجوع** روية النعمان والشفقة عليها يتولد الحقد والمكر والرجوع والرجوع  
 التشجيع ونحو ذلك **الرجوع** روية النعمان والشفقة عليها يتولد الحقد والمكر والرجوع والرجوع  
 المحمودة فيكون تشجيعه وادعوا الى غير ذلك من عود العود والرجوع والرجوع  
 والمحذورة من ذلك وادعوا الى غير ذلك من عود العود والرجوع والرجوع  
 وهي كمال الامور واستعمالها في النعمان والشفقة عليها يتولد الحقد والمكر والرجوع والرجوع  
 وتعاليمها اربعة هي **الرجوع** وادعوا الى غير ذلك من عود العود والرجوع والرجوع  
 والتواضع والتواضع اما كمالها فيكون التواضع والتواضع والتواضع والتواضع  
 الرياء والعقلية والفساد بنسبها **الرجوع** وادعوا الى غير ذلك من عود العود والرجوع والرجوع  
 وعزم التواضع ونحو ذلك كمالها فيكون التواضع والتواضع والتواضع والتواضع  
 الحقد فيكون اجساد الكائنات كما ورد انه ياكل الحشرات كما تاكل النار الحطب وفعل العاصي  
 بالاعتناء والاهتمام ونحوهما وتعجب الفلك والنجار كمالها فيكون التواضع والتواضع  
 الكبر فيكون التواضع والتواضع والتواضع والتواضع والتواضع والتواضع  
 انه تعالى له وبعضه قال تعالى ان الله يحب المتكبرين والرجوع والرجوع  
 انه عنه قال احييت الموت على ثباته على الكبر والرجوع والرجوع والرجوع

ف يدر التفسير  
 للشيخ جلال الدين

الرياء

ف والرجوع الى الله  
 من العبد حتى يوحى

من الرياء حتى يوحى اليه الدعاء من اهل اهله وقرانه والحي يصبر في حجة الله من الرياء حتى يوحى اليه  
 كسرة او شربة واما من صاغوا والمختار ما يحججه الله من الرياء حتى يوحى اليه مونة وفرة وانوار  
 والعزاة وما حجة **فرروا** راية على قول الكبر بل ذاء يوم العظمة ازارهم من راية واحدة  
 منها ادخلته جنة **والعجب** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع **والعجب** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع  
 بانما يرضى الله وانكم تفصيل هذا الجمل وكلامه وهذا المقام يحتاج الى تفصيل كثير وتفصيل كثير  
 في ذكر جميع المهلكات والنجيات وما نعام الجحيم وما نعام راسيات والشران ولو استغلنا  
 بذلك احببنا الى ديوانه وليست من غناة هذا الكتاب ذكر التصرف بانفسه ما رواه  
 نشير النشيد عن ابي الفتح ابيه مع التمر عن ابي الحنا وبالحقيقة على موضوع الكتاب  
 والله المستعان **الوجه الثالث** انما تعتبر ثبوت الله تعالى بزيادته والاعتناء بزيادته  
 والاعتناء بزيادته تعالى ثبوت حكمه واعتبار شانه وعزم الاعتناء بغيره تعالى وقدرته ان  
 هذا المعنى وجوه تفر من الكلمة المعنى من قبل وفرضنا هنا انما يتضح به الغرض بامران مع  
 هناك امام اخ نصت موضع به المرام ونسب عليه ما فصرنا اليه من الكلام **قنف** والى انما لو بحث  
 امير رسله التي لم يرد اقلية فكلموه ان يقولوا اما امير ما كان وهو اجماع ذلك الملمح الباعث  
 بار هذا الكلام وهو قول اهل البكر امير ما كان يصرو بصرون غير اخر اجماع الاراء جوامير في  
 ذلك اما في اكله غير ذلك المذكور ويكرر معنى الكلام الملمح موجود اما في الصورة اتفاقية  
 ابو جبر امير اخ او امير اما انه ما عزمهم واعتبر اجماع امام او اوله واهله واما الله ان يدر ما فيهم  
 والتميز منهم ويكرر معنى ذلك الكلام الملمح بغيره ويكرر حكمه ما كان وقدرته ما فيه على الاعتبار  
 انشاء من غير من غير انشاء ويكرر الكلمة المعنى من انا افلنا اما الله اما الله انما يكون  
 اما الله موجود او معبود **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع  
 اما الله او غير من غير **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع  
 واما اعتبار بغير الله ما يرجع الى انشاء العبد ووجوده بمعنى انه لم يوحى غير الله ولم يعتبر وجوده  
 لكونه طام اليه بواجب الوجود **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع **الرجوع** واصله الكبر وذو الكبر والرجوع  
 اريه عزم الاعتناء بزيادته وامر وحكمه واما اعتناء بانه تعالى هو الاعتناء بزيادته وحكمه  
 وكما عنه بهذا مفصودنا من هذا الوجه **قنف** والى انما من غير اهل الامراء والكلام او نوع تعديهم















بذلك وصرفوا به ويشتكر فيه بصروا اباهم واعلمهم وعلمهم وحسن ظنهم من غير تبصير واستثناء  
 التي هي غير مجرد سماع التبريد والاشك ان هذا جرم ليس معه كشف وبصيرة وتكرار الخطا  
 ممكن من جهة الجوارح كما يصح من واحد بل ومن اعماده لا يمكن تبصير من غير المحقق وان  
 لم يكونوا من العالين بقرينة يكون تصرفك بوجوده في سبب ان في تمام ادراك سمعت صوته من  
 خارج فاستر للثبوت على وجوده فيها ولم تكشف به مع ذلك من النقص والاشك ان الاعتقاد بهذا  
 افروا الجرم فيه اثبت من التوفيق فانك اذا سمعت من اللغة انه في الدار ثم توت به سمعت كقائمة  
 فانك لا تحالته اذ يفينا وكما فينتوا انتزاع صر غير ان الخطا في مثل هذا ايضا ممكن ان الصوت  
 فربما يشبه الصوت واخيه ابعثر من التوفيق ومثله ايمان ارباب الاستدلال فانهم يعرفون ما سمعوا من  
 الحواس مع العوام تبين ان الاستدلال لا يستدلوا به اذ لا يتم قوة وكما فينتوا فربما يشبه  
 به اذ ان ذلك عند السكامة من العدم في غير فربما يشبه التصديق بالمرور بسبب ان دخلت الدار  
 وشاهدي برابعتك من جهة معرفة يقينية وكشف حقيقته قوله ايمان المفسر والنصيف  
 فانهم صرفوا على مشاهدة وانتزاع تام فانك تروي ايمانهم ايمان العوام والمتكلمين وتبصر  
 بربية يقتضي فيها الخطا والغلط واستغناء ايمانهم عن الاستدلال والاعتبار في ذلك قال  
 الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه انا ننظر الى الله تعالى بصيرة ايماننا وما يقارنا  
 ذلك من ايماننا انفسنا تتجاوز درجات هو ايضا فادخل الدار في ذلك المثال  
 جزء ان اذ افر من الدار اكلها حانظر المتوهم المتوهم فربما يشبه نظر مستحضر فربما يشبه  
 وفربما يشبه من فربما يشبه بعضه وفربما يشبه وكما تختلف احوال المرء في تختلف احوال الدار ايضا  
 في حرة البصر وضعه والفرق في غير ذلك يتجاوز امدراك بسبب ذلك في القوة والضعف  
 والجمال والنفاس وهكذا المعارف الربانية والعبر ويبرهن بان الصورية في استكشاف  
 الحواس يبرهن بانها لا تستدل بالمتكلمين ان تعلم ان العلوم التي ليست بضرورية اذ اوردت  
 على القلب فتارة تدعيه بواسطته الاستدلال والاعتبار والتعلم وهذا هو العلم اهل النظر  
 وقارة تقع عليه من غير استعمال والتكسب وهذا ينقسم الى قسمين **الاول** ان يجمع القلب  
 بالمشاهدة واسطة اكلها كان وقع فيه من حيث لا يدور وهذا يقال في العلم والاعتقاد في النوع  
**الثاني** ان يكون وجه العلم على السبب وان واسطة وهو الملك الملقى في القلب وهذا يقال

انليلو  
 ليما وفربما يشبه الغبشي  
 وفربما يشبه من الخ

فكر



له الروح ويختص به ان يباد عليهم الصلاة والسلام والتوفيق يكون اولياد ايضا وهو المعارف  
 التي يختص بها عن النظر وهي وهبة انتال بالتكسب والتعلم والاستدلال وانما هي محض فضل  
 بعز تحصيل التوبة والامانة وصروا الرجوع الى الله تعالى وانما انفعاله الله وفضل ما هو على  
 مامر ونزاعا الامام الكايفة ابو القاسم الجعفي رضي الله عنه التوجيه التي انعمت به الصورية  
 هو امداد الفهم عن الخروث والخروج عن ما وكما فكيف الحجاب وتزكي ما علم وجعل ان يكون الحق  
 مكان الجمع وقال بعضهم التوجيه اسفلك اليا ان تقول الحق ومنه وقال ابو محمد رضي  
 الله عنه التوجيه هو البشيرة وتزكي الوهبة وقال الغبشي قال الجعفي ان في كلمة في التوجيه  
 ما قال ابو بكر رضي الله عنه ليجعل من جعل الخلفه سببا الى معرفة الله بالبعي عن معرفة **فقال**  
 الاستدلال اما ما رضي الله عنه ليس من ان يصير من رضي الله عنه انه لا يعرف الا عند المحقق العجبي  
 عن الوجود دور المعروف كالمفرد عاج عن معرفة ان ليس بكسبه له ولا فعله ولا فاعله موجود  
 فيه كذلك المعارف عاج عن معرفة والمعرفة موجودة فيه بانها ضرورية وعند هذه الكايفة  
 المعرفة بانها سبحانه في الانتهاء ضرورة فالمعرفة الكسبية في الانتهاء وان كانت معرفة على  
 التوفيق فليعلم ان هذا الصوري رضي الله عنه شيئا بالنسبة الى المعرفة الضرورية كما السراج عند  
 كلوع التفسير وانما كاشعاعها عليه انتهى **قلت** وكلام الصوري المذكور مشهور  
 عند المتكلمين ومعهم من يوجب ان معرفة الواقع فيه على ما هو المتعارف عندهم من العلم الربيع  
 عن درجة التفسير بان كان موجب ويحلون الكلام على ان المراد ان الخلق يعرفوا ثباته في تعلق الدلائل  
 ونوع التفسير فصار لهم في العبادات معرفة عن الله كما لا يفسر في التفسير والتوفيق في ذلك  
 هو اجمع في واقع الكلام في الخ الجعفي عن امدراك ادراك فانظر في ذلك ان الله انما ان الكايفة  
 اذ هار الصورية ورجاحة اكلها مع كيف هموا هذا الكلام على مقتضى العلم ومعلوم على وبق  
 صريهم وهو ان سبيل المعرفة الوهبة المحض وان العلم الرباني لا يكون العبر عما لا حيث يكون  
 عاج الى غير مكتسب بالاستدلال وانظر فتاويه المعية من الله تعالى انما هو انهم لا يبرهنون في  
 عليهم ان اغانم احسن التفسير وتكفي ان حملوا المعية على ما هو المتعارف عندهم من انما يحصل للغير  
 من الله تعالى بالتعلم والاستدلال وعلى هذا فربما يشبه بالبعي عن معرفة معناه مع العجبي عن معرفة  
 ان المعرفة تحصل مع هذه الحجة وهي العبر اجمع حان ان في كل المستدلال وكما في امر او معناه بسبب

خ  
لاعتقاد



العجز وهو على خلافه فيلزم سبب الاعتناء بالشيء يعني انه انما يحصل هذه المعرفة بسبب الاعتناء  
 بالشيء وانتم من المحل والفرقة وصورها افتقار النجا الى الله تعالى واشتراكه كذلك وما وجه به  
 الشيخ المذكور من العجز انما يتعلو بالموجود دور المعروف بانه اهل الكلام اختلجوا بصفة  
 العجز بفيل معنى وجوده في هذه الفرقة وانه ذهب المحررون فيلزم عدم الفرقة عما مر في  
 وعلى ما ذكره الشيخ ابو الحسن في شرحه انه انما يتعلو بالموجود لا المعروف ان  
 تعلو الموجود بالعرف من معنونه فقال ان المفرد متكاثر عن المفرد الحاصل له انما يتعلو به فرقة  
 وليس على اعراضه انما هو عدم الوجود له وذهب غيره الى ان كان ذلك وقال انما من تعلو العجز  
 به رتبة كونه وجوده بالعلم واما رتبة ولعلنا الجواب العكس على ان العجز حيث  
 تفرام الضارح ان يتوابع مثل الفرقة انما هو من رتبة انما يتعلو به وهو يقع في الصكوت وتلك المعارضة  
 الواقع لعم بالانوار بل المذكور من رتبة العجز على رتبة العجز كما رتبنا في هذا الثاني  
**وقال الشيخ الرضوي** عنه انه افلت لا انه انما انما كان مستكن منك انصار وانما له في الفيل  
 بانها من رتبة ان كان مستكن منك الفيل بانها من رتبة ان كان مستكن منك الروح بانها عاشق وان كان  
 مستكن منك الفيل بانها من رتبة ان كان مستكن منك الفيل بانها من رتبة ان كان مستكن منك الفيل  
 خواص الخواص في اول رتبة من رتبة انما يتعلو به وانما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 انتم انما اعلمت هذا وبارك ما تميز به اهل المعرفة من اولياء الله تعالى ودرجات التوحيد واختصوا  
 به في مضمون هذه الكلمة **قال** علم انهم فرقة والى الجواب عن رتبة انما يتعلو به او ذلك ان الكلمة  
 المشرفة عن رتبة انما يتعلو به انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 معناه هو بصره في ذلك علم انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 والعكس عليه وانما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 في محابه وفرقة رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 وانت ما برهوا في ذلك ودينار كماله انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 كبر مفتاحه عند الله انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 دينار كماله ودينار كماله انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به  
 ما دمت تقول لا انه انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به من رتبة انما يتعلو به

ف انما افلت لا انه

ف انما افلت لا انه

ل

كل قول كونه الفعل معلوم ود بلسان الحال او لسان الحال اصح من لسان الحال ان كان قوله لا انه  
 انه ينشئ معنى في القلب فلم تنعقد بفكره وجوابا لانه لو كانا ما دمت تقول لا انه انما افلت لا انه  
 بغير انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 وكما انهم يا عيسى لم يولد بغير وازمة لا مقرر كماله انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 واكثر من هذا انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 بانه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 العجز وروايات من رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 من المحررون انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 عن التخصيص في رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 في رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 من الرتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 رتبة واما رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 وايضا ان رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 وفيما ذلك بان الفيل وثبوت له ثبوت حايه لا اعتقاد في الفيل **قال** انما افلت لا انه  
 انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 البعد من الرتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 بانها من رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 متعلقاتها من رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 يكتم او تامل ومنها ما هو اخص من رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 وانما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 بانها من رتبة انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه انما افلت لا انه  
 النجبة المعرفة بالانباء على انفس بعض اولياءها وانفس تحتل بالمشاؤون الكلام مع الانباء















٣٠  
 حمار الله تعالى حسن بهيم  
 وقد اعد الله له العذاب  
 الابد

الكائنات خلقت لمقام واداب الطهوية وما ينبغي لها من احوال كل كل من غير اعت  
التكليف والاعمال فيها مشقة ومنزوع ومنصب لانها خلقت رحمة للجميع وحرارية للتوضيح والرفع  
ووجه الاستدراك ان كل من غير تفهم في بيان الله واما ان ينشئ هنا ان ذلك باسرها  
من على سبيل الاجازة والمقتضيات ان شاء الله وبالله التوفيق **فصل** في احوال المتكلم بقوله الملك  
على صفات الله تعالى التي سبقت ذكرها جاء انظر وجود الكائنات وعلى انها حادثه بما مشهور  
فيها علم ان لها محركاتها لا لا تغيرت نفسها وانما تحركت بغيره فيحصل له وجودها على علم ينظر في ذلك  
الاعمال فيقول انها جارية الوجود فاما ان يكون لها علم واجبه الوجود ان ليا ان لو كان جازيا  
لا يفتقر كما افتقرت فيحصل ان العلم الذي غير نهاية وهو محال وانما واجب وجوده كان في ما ياقبل  
مقتضى اعتبار الاعمال غير جرم وانما مثل الله من خلقه وما وجب له الحروف كما وجب لها  
في ينظر في وجه الاجزاء لهذه الكائنات فيقول انه لو كان ذلك بزمانه على كرمه في التعليل والالكيح  
لكانت الكائنات فورية معه ازلية لوجودها فاقتران العلة بمعلولها والطبيعة بمكبوعها وانما  
تيسر حروفها وانما وجودها في الزمان واما علمها ان لم يعلم انه ليس بزمانه او جبرها لان الصفة  
وهي القدرة التي يتأتى بها الاجزاء في ينظر في وقوع التخصيصات المختلفة فيعلم ان الاعمال مختار  
وانما اكل كثر ذلك فهو علم في حق فيقول ابرار يكونوا حرا لا لو كان معه شريك لنارعه وماتعه  
فيحصل النظام في انما كان خالفا لثانها فادرا على التصرف فينا بكل وجه اراد كان ما الكائنات الخفيفة  
جازا ان يامرنا لو ينشئ منا ويستمر منا ويستمر فينا بما يشاء وجازا ان يكون له بواسطته بعض غيره  
فانما اجاء اخر غير وادعى انه ارسله وقال كما تصرف في ان يحرم في علمه بكذا فيشوا انفس  
وقلوا انهم يشاء فيعلم انه ذلك ونحن نعلم انه هو فعله باختياره في كل من له فونه صروعه في  
يرعى عنه جنصره فانه الاخر فذلك الاعتبار من ان الاعمال سميع بصير متكلم صرفه وانما  
اخر فانه امر بكذا ونهي عن كذا وانما امر الاجتهاد في كل ما ثوابا واعرا انما في بعض عقابا صرفه  
في جميع ذلك وفي غير مما يجنب به من المصالح والضرر والاشباع وغير ذلك هـ **فصل** في انك المتكلم  
وله في جميع ذلك كرم في انما انفسه في العالم وما في انفسه في نفسه كما قال تعالى في الايات  
وبه انفسهم وانما كان ذلك انفسهم انفسهم في كل ما في العالم فيفسر اختوت ذاته من اختلافه  
واما اعبية والحكمة والانشاءية على جميع ما اختص عليه العالم من انفسه انفسه في ذلك















فان در بر عم و ايضا

اذا اهتديت الى ربك . الكرامت فصحت علمي بحسبها

والنكتة

فقد و غرب لذاتنا



يبراهن تعالى لنا بالخلق الواحدة وجوب انوارها وحيات وجواز الخلق انوارها واصح عليه الله الحمد على  
 ما انعم به النعم على العلم **اما** العارف بعرفه على جميع ما من به من انوارها بصيرة  
 واتساع نظره **بفكر** ان استبارك وتعالى كنهه من النعم الكثيرة الجميلة منها عزة الارباب  
 ما يحصى من النعم الدينية كالامير والمعرفة والغير والتعظيم والاستقامة ونحو ذلك والدينية  
 المحسية المتصلة كالغفر والعسر والسر والرجاء والسر والامعاء والمنفعة كالنكاح والمناجاة  
 والمصالح والمنافع والمساكن ونحوها والمعنوية كالغفر والكرامة والاباحة وتعلم  
 الخلق وحال الصورة والعافية والعزة والجلالة والفرح والسرور وغير ذلك مما لا يحصى من  
 ما يمكن له ان يعمه او يعمه كما اخبرنا الله عز وجل في القرآن والعشائر والصور والصور والصور  
 والارباب والمساكن ونحو ذلك ومنها ما هو من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 واظهر على قلبه بغير النعم العظمى والمنفعة الكثيرة وهو النعم التي وجه الله النعم في الدنيا  
 بالنظر وفيها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 ذلك والدينية المحسية المتصلة كالغفر والعسر والسر والرجاء والسر والامعاء والمنفعة كالنكاح والمناجاة  
 وما يشترط المتصلة كما اخبرنا الله عز وجل في القرآن والعشائر والصور والصور والصور والصور  
 العافية والحيالة والغفر والحرير والفاصل والشارح والجملة والجراد والعار والبر وغير ذلك  
 مما يشترط المحسنة كالمصر والجموع والعكس والشر والسر والارزاق والصور والصور والصور  
 وغير ذلك ومنها ما هو من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 والحيالة والصور وغير ذلك التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 انوارها بغير النعم العافية قلنا ان النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 فضلها وكثرة جودها وعظم منتهى ووجوب احسانه فيجوز له الرجاء عند ذلك ويتصور بكثرة  
 ما يتبعه الى بعض النعم واذ انعم الله النعم والمصائب الكثيرة علمه بذلك فلو انتقام الله تعالى  
 وشدة بكائه وعظمته فيجوز الخوف عند ذلك ويتصور بكثرة ما يتبعه الى بعض النعم  
 والاسباب وكثير من النعم والصور ويتفكر ما يبرر الرجاء والخرق ومن اعظم ما يلفت اليه  
 صورته **واما** ان يبراهن تعالى في توجبه ان الشخص كما هو جاحد متلبس بكل معصية وش

في الاخرى بالاصح

بعرف

بعرفه على الكافة وخير محايده ورسوله تساعده في افساد والشفاف وقيصر في حكمة صري صاير  
 ويجعل في الخير نعم ايماننا وهوده اعترافا ومعصيته كرامة وشكره في احوال احوال صري صاير  
 مناج له ورسوله سيف من صيوف الله تعالى على اعرابه **الصورة الثانية** على عكس عزة  
 ان يتوجه والعباد بالله ان الشخص موم عارفا على محض له وينبع منه الاميار والعرفه وخير التريسا  
 وراية في حكمة وشكره كالكلب ان يحمل عليه يلمسه او يركبه يلمسه نسل الله العافية ولا اظهر الى  
 هاتين الصورتين تفوق رجاء وخوفه وكثير من غلبه من دورانه في الارض والارض والارض والارض  
 واحال ان يبراهن تعالى في حكمة ان الكرامة ونظامه الى الخرفة وانفاد من المعصية ونشره  
 الترفه والتفوق والتفوق والامانة والمحاسبة ونحو ذلك واذا تأمل على ان يفتي ان يكون  
 الملك لا يتركها ان الملك في النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى من النعم التي لا يحصى منها ما لا يحصى  
 ولا احسان والغير والحمد والرهبة من هذه القوة والشفرة والانتقام والنعمة وبالرغبة  
 يقع ارضياع الرعية الى الكرامة ونظامه الى الخرفة وانفاد من المعصية ونشره  
 تكون النعمية والجماعة وبالرهبة يكون النعمية والامانة والارض والارض والارض والارض  
 الحكم وبذلك لنعم النعمية وينفع النعمية وتقر النعمية وتقر النعمية وتقر النعمية  
 والشفرة والصور وتقر النعمية وتقر النعمية وتقر النعمية وتقر النعمية  
 الرغبة والرهبة في الملك واستقامت السياسة فاذا تأمل النعم على ان اجتماعهم على النعمية  
 انما هو له عز وجل وان الملك انما هو ملك سبحانه وحده انما هو له فاء اعلم انه هو الملك الحق  
 المبرر تولد من ذلك التعظيم والاعمال الله تعالى ان ذلك مقتضى حكمته تعالى وعرفه بالامر والتعريف  
 والتسليم لذلك مقتضى ملكه تعالى وانتوكل عليه تعالى والامر من الجوار والقوة فيه ان ذلك  
 وصفا العبر مع سيرة والارض على عليه من ماله ان هو الملوك الارض يعمل ما انك واذا تأمل  
 انما هو في يده له من الخير والشر والنعم والضرر وعلم ان ذلك من الله تعالى انه هو الملك  
 لذلك لا شريك له الا ما شاء كما وعلمه يتكلم عليه وانفع به بالكلية انية وصرف  
 فله من جميع الاشياء فلا يخاف ولا يرجو الا الله والي يلقى انية واعترافه بالامر والامر  
 واذا اراد ما وقع عليه من احسان من نفعه في انية والرحم الى انية كماله في عمله مستسفا  
 في غزاله وعظمه عليه ابريه يستعيا له ويجعل خور هاد في ربه عظم النعم في عقل

في الدنيا كذا كذا



في باب القلوب الخ

لما راى كونه من قبله احوال كبر او صاها له الله اياها ولم عبر مشيئة بل نعم النعم ان غره  
رعيه وانتم انما ان اكله تعلم على كماله وجماله وحجته التي غير هذا من النعم وعلم ان ذلك كله  
من مولا تعلم انتم انكم له احبه لا محالة فان القلوب جعلت على حب من احسن اليها وما يحسن بالحقفة  
واما تعلم وان احبه تعلم احسانه بانفع خزمته ان ذلك شكر نعمه ان احسن وعسى ان ينفعه  
انه تعلم عنده لك بفضل الله ان احبه تعلم انه من الكمال وغاية الجمال ويستشعر من محبة احسانه  
الواصل ويرى من محبة نوصبه الكمال فاما ان يتفحصه بانفسه من احسانه وانما ان يتفحص  
حبه ابراهيم احسانه انفسه انما او استنانه التغير على واجب الوجود وعلى صفاته وكذلك  
النفوس والارواح يتغير الاراد انما انما في الاعمال المتغيرة وهذا الكلام كله منافع ولا يستغنى  
الله منه وانما غرضنا ان نذكر النور في الاستنباط وكيف تحصل المعارف اربابا في علمنا انه  
منه بعضه فغير تعلم انه تعلم في تصاريح احكامه علمنا ان حكامه بل جعل العلم بها  
يورد عليهم ما يجهلون به عنه ما ينبغي من مبادئ غير مبرية وبينهم وبين خلقه وما يجهلون به  
ما يدرى انهم في وهم اما فيهم في تلك عزة الامور موكرا لاربابه تعلم انه تعلم ان  
يتوكلنا من كبره والحقنا بالحقير عنه ونرمه انه في محبة **المصل**  
**الثاني** اعلم انه كمال افعاله تعلم ان علمه يوحى به وتوحيده ملكه وماله من دعوت  
الجمال والجمال علمه مضمون كلمة الشهادة كذلك احكامه التي انزلها وتراعيه التي  
فعلها تزل على ذلك ويعلم هذا من قوته تعلم يتنزل الامام بينهم فيعلموا ان الله على كل شيء قدير  
انما انما تعلموا المحرور يتنزل او يكون امام هو الحق في حال الشك والاعتراض فيمنع من انفسه بالحق  
من السماء الصابغة التي ارض الصلوة والامانة التي في كبره تعلم ان الكمال لتركس  
**و** في الحرث انما في حق الصلوة ايم بالغ والكواكب اشرف المناصب اقامة في الله عن  
وجله في النفوس **و** ننزله في الامانة في انفسه في انفسه في وهو ملكا من  
الملوك انتصب للسيااسة وانتعز في انتاج انباده وتلك في الامانة في الامانة في  
اهله ما هو وما قدرته وبكشته وامامه من احسانه وامام عقله وبكشته في الامانة  
بل في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في  
فنتك وبكشته باعرا به وبكشته في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في  
وسياسته



وسياسته فيما يلزم به ونفس عنه علمه احواله ونفس عنه احواله واهلها على ما يوجب  
لهم انما في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في  
كانت لنام فانه التي غير هذا من النعم وعلم ان ذلك كله من مولا تعلم انتم انكم له احبه لا محالة  
فان القلوب جعلت على حب من احسن اليها وما يحسن بالحقفة واما تعلم وان احبه تعلم احسانه  
بانفع خزمته ان ذلك شكر نعمه ان احسن وعسى ان ينفعه انه تعلم عنده لك بفضل الله  
ان احبه تعلم انه من الكمال وغاية الجمال ويستشعر من محبة احسانه الواصل ويرى من محبة  
نوصبه الكمال فاما ان يتفحصه بانفسه من احسانه وانما ان يتفحص حبه ابراهيم احسانه  
انفسه انما او استنانه التغير على واجب الوجود وعلى صفاته وكذلك النفوس والارواح  
يتغير الاراد انما انما في الاعمال المتغيرة وهذا الكلام كله منافع ولا يستغنى الله منه  
وانما غرضنا ان نذكر النور في الاستنباط وكيف تحصل المعارف اربابا في علمنا انه  
منه بعضه فغير تعلم انه تعلم في تصاريح احكامه علمنا ان حكامه بل جعل العلم بها  
يورد عليهم ما يجهلون به عنه ما ينبغي من مبادئ غير مبرية وبينهم وبين خلقه وما يجهلون به  
ما يدرى انهم في وهم اما فيهم في تلك عزة الامور موكرا لاربابه تعلم انه تعلم ان  
يتوكلنا من كبره والحقنا بالحقير عنه ونرمه انه في محبة **المصل**  
**الثاني** اعلم انه كمال افعاله تعلم ان علمه يوحى به وتوحيده ملكه وماله من دعوت  
الجمال والجمال علمه مضمون كلمة الشهادة كذلك احكامه التي انزلها وتراعيه التي  
فعلها تزل على ذلك ويعلم هذا من قوته تعلم يتنزل الامام بينهم فيعلموا ان الله على كل شيء قدير  
انما انما تعلموا المحرور يتنزل او يكون امام هو الحق في حال الشك والاعتراض فيمنع من انفسه بالحق  
من السماء الصابغة التي ارض الصلوة والامانة التي في كبره تعلم ان الكمال لتركس  
**و** في الحرث انما في حق الصلوة ايم بالغ والكواكب اشرف المناصب اقامة في الله عن  
وجله في النفوس **و** ننزله في الامانة في انفسه في انفسه في وهو ملكا من  
الملوك انتصب للسيااسة وانتعز في انتاج انباده وتلك في الامانة في الامانة في  
اهله ما هو وما قدرته وبكشته وامامه من احسانه وامام عقله وبكشته في الامانة  
بل في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في  
فنتك وبكشته باعرا به وبكشته في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في  
وسياسته

راجعة











وشأنه العظمة بصيرة واتحمل الغناء الملك بالنباه من العاقل وتخصيص الهيئة الكهات النعمة الصير  
 على نفسه وبهم في ذلك وهو له مع غيره من الرضا محتاج الى ما جرت به منكم ويقتل  
 ذلك ايضا باختلاف الناس واختلاف احوالهم من كونه الكهات بالماء المكلول الكهات  
 المعنوية التي هي عنوان علمية انما تكون بالعلم فانه حيالة القلوب وكما ان الماء به حيالة الجوار  
 قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي انما ذكر ذلك العلم هو حيالة القلوب بالعلم عروا في اهل البيت  
 قال تعالى ومن كان ميتا فلا حيية له ايضا من حيث العلم والزاوية التي هي على علمه وسلم  
 القلوب بالعلم والعلم الزجاء به بالغيث فقال مثل ما بعثته الله به كمثل غيث اصاب ارضا  
 فكانت منها خضرة المخرت المشهورة والحيث وكما ان الماء ما هو مستعمل في العمل من اهل مشاهير  
 كالحج والجمع والنفال من اهل النار وما هو حاصل في العمل وما مشاهير اهل الكمال والامار  
 كذلك العلم منه المكسوب وهو الماخوذ بالعلم والتفكر من السكوت والصبر ورؤيته  
 الموهوب وهو غير تمام وكما ان ارض فريده الماء علمية من خارج كالمظهر والبيح وقد يوجد  
 في باطنها كذلك القلب فريده عليه العلم من خارج بالسمع والتفكر وقد يخرج منه العلم  
 اذا اذبح وامر وتوكلت على كلورد في ما حاد في الفرنسية ما قيل في اسماء اهل القلوب والعلم في  
 السماء من ينزل به وكما في ارض من يصعد به وكما في العلم في قلوبكم في الارض وهو كالحق مشهور  
 وقد تفرقت عناية اهل الجوارح من شجرة له سليمان الارار في هذا المعنى والعلم التي  
 تقع به حيالة القلوب وما اعتراه التي كمال الغيوب علمان مكسوب وموهوب وكما هو  
 يقع به التكلم الكمال بالظاهر والباطن بالباطن ويعلم من تترك الماء المكلول وهو غير النقص  
 والمضاد ان الرفع به التكلم المعنوي ما هو العلم الصحيح الصالح دورا بالخيال والنسب وليس  
 امسا المكسوب بغيره كماله وباطنه امسا الكمال بالمعنى منه ما اخبر من اهل الكمال  
 وهو الكتاب والسنة والامام والقياس بشرط ان يكون ذلك كله جازيا على سائر اوتيل  
 الراعي والافهاء المعتمدين وان يكون كل واحد من انبيا على اصنام راجعا الى الله ولا يهتم  
 المكلول مع التي الكتاب والسنة وما ينسب عليهم من ارجاع والقياس وانواع الاستدلال  
 ويهتم من هذه التي فواعا امامه مما ذكر ويهتم من الغيبة والمفكر المحض في جمع الاراء مقلد  
 واما الباطن فالمعتمدين ما اخبر اياهم الكتاب والسنة على حسب ما فهمه وفكره ارباب

في العلم  
 حيالة القلوب

القلوب

القلوب من الصوفية واهل البطام المحققين بالجملة الموعود لهذا ما ذكر الشيخ ابو القاسم  
 الفقيه جاعلة من الصوفية في صرور رسالته ليعلم انما من يقتدر منهم وبصار فيهم وهم يمتد  
 باقوا لهم رضاه عنهم **وامسا** العلم الموهوب بالمعنى منه ما هو من جنس ما يحيط بهواء  
 الاعار في ما هو واردا بانهم لو ملكوا شيئا من انفسهم ولا يفسدوا وهذا هو ماء الغيب المشار  
 اليه انفسهم به في قول فاليوم ونفسي الامام المعتبر رضي الله عنه تظهر بهاء الغيب ان كنت  
 ذا صبر **وامسا** الحضور في هذا الماء تقع الاضافة والتميزة بورد الواردات القصاصية  
 او الشيكانية بما يضر او ما يضر وينفع ويعلم ايضا من امثلة كالمعوية الماء لكونه مصححا  
 للصحة للصحة للعبادة ان العبادة التي هي كبريا والوصول الى الجاهزة التي هي سبب  
 التبر بالبراز كوصاية غير مشوبة بما يفسد بها من اعتكاف او شرب او غير ذلك اهلها وباطن  
 سلمت من الزيادة التي ما تنفع والى ما توصل الى الفرض في تفر المكلول ويعلم من الاستغفار  
 بالترجى الى الجهة الواحدة التوجه الى الواحدة الموحدة والى كل ما هو وجهه الجهر  
 توجه الى الاربعة الاربعة ووجه القلب توجه الى الاربعة الاربعة توجه محسوس في هذه جهة  
 ومضادة والثنائية توجه معنوي الى من جهة له وامضا في قوله تعالى وهو السميع  
 البصير ويعلم من الفيلام الكرامة والامتصاص والامان في قوله تعالى والاعمال والاعمال  
 فان ذلك هو فعل العبد يفرح ببرير صير مشتكلا لالم مشتكلا لاليام وذلك نتيجة العلم بانه  
 هو الملاك الذي له لكونه هو الخالق والراز والحي الميت الذي غير ذلك ويعلم من التكبير ما هو  
 معناه وكما ان اهل ذلك واعتقله بالعلم والتلوين ومعنى اهل ان يفسر التوضيل  
 انه التكبير على التعالي عن انفسه كله واتصافه بالكمال كله وليس كذلك اهل التعلي وغيره  
 حفيظ ليل فاقص محتاج متاثر معروف على التفسير وايضا في قوله تعالى والاعمال والاعمال  
 وفي ذلك على كل من شرب المصلى وهو انه اذا استغضر عكمة انه تعالى وبجرباء وحفارة كل  
 ما هو في التعلي وتاثيره توجه اليه تعالى وحكف بالهمة عليه واعرض عن غير ما يملأ وهذا  
 هو التوجه الى الله هو سر هذه العبادة وهو مضمون كلمة التسمية وللهذا جعل التكبير ملزما  
 من اول الصلوة الى اخرها استزكارا وتسمية للقلب على هذا المعنى ليكفي عنده وهو ايضا  
 فربصر ولسانه بقلبه وفريكره ان كان عنده كبر غير الله تعالى قال الامام ابو كاليب



فداں الہیہ  
نور علی

رضاه عنه ومكره فيه الملك الصغير العباد أكبر من نصيبه من الملك الأكبر مما عمل بقوله الله  
**التي** قال أيضا حُرَّتْ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْذَرَ الْخَسِيفَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ فإِنَّ  
 أَنَّهُ يَتَأَخَّرُ لِلرَّغْوِ عَلَى الْمَلِكِ فَإِنَّ أَكْبَرَ عِيبٍ عَنْهُ أَنْ يَلْبَسَ وَضْعَتَ بَيْنِهِ وَبَيْنَهُ مُرَادُ وَابْتِغَاءُ  
 وَوَأَجْمَعُ الْجِبَارِ عَزَّ وَجَلَّ بِوَجْهِهِ فَإِنَّا قَالُوهُ أَكْبَرُ الْمَلِكِ فِي قَلْبِهِ فَإِنَّ الْبَصَرَ فِي قَلْبِهِ أَكْبَرُ  
 مِنْ أَسْمَى عَزَّ وَجَلَّ وَيَقُولُ صَرَفَتْ أَسْمَى عَزَّ وَجَلَّ فِيكَ كَمَا تَقُولُ قَالَ **مُصْطَفَى** شَعَاعُ مَرْقَبِهِ نُورٌ يَلْجُو  
 بِمَلَكُوتِ الْعَرْشِ فَتُكْشَفُ لَهُ بِذَلِكَ النُّورِ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَتُكْتَبُ لَهُ حَقُّهُ ذَلِكَ النُّورُ  
 حَصَنَاتُ **ف** **الْوَالِغَامِلِ** لِحَدِّهِ أَفْهَمُ لِلْوُضْعَةِ أَشْيَاءُ أَكْبَرَ كَمَا يَتَوَضَّعُ الزُّبَابُ  
 عَلَى نَفْثَةِ الْعَصَا فَإِنَّ أَكْبَرَ الْمَلِكِ فِي قَلْبِهِ فَإِنَّ أَكْبَرَ قَلْبِهِ فَإِنَّ أَكْبَرَ مَرْقَبِهِ عَزَّ وَجَلَّ  
 عَنْهُ يَقُولُ الْمَلِكُ لَهُ كَرَمَتْ لَيْسَ أَسْمَى عَزَّ وَجَلَّ فِيكَ كَمَا قُلْتَ فَتُشَوَّرُ مِنْ قَلْبِهِ خَالٍ يَلْجُو بِعَيْنِ  
 السَّمَاءِ يَكُونُ حَيَاةً لِقَلْبِهِ عَنِ الْمَلَكُوتِ **ف** **الْوَالِغَامِلِ** لِحَدِّهِ أَفْهَمُ لِلْوُضْعَةِ أَشْيَاءُ أَكْبَرَ كَمَا يَتَوَضَّعُ  
 قَلْبُهُ مَا يَنْزِلُ فِيهِ وَيَنْتَفِئُ وَيُوضَعُ مِنْ أَيْدِيهِ وَبِزَمَرَةٍ حَتَّى يَنْصَرِفَ مِنْ مَكَانِهِ لِيَعْمَلَ مَا كَانَ فِيهِ  
 أَنْتُمْ قَوْلُكُمْ أَوْ عَنِ التَّعْذِيلِ كَانُ لِلْعَارِفِ أَنْ يَنْبَغِيَ لِرُكُلٍ مَا يَفْعَلُ بِهِ أَلَمْ يَجْعَلْ أَلَمْ يَجْعَلْ وَتَحَمُّدُهُ  
 وَكَيْفَ يَأْتِيهِ فَاتَهُ تَعْلَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ وَهَذَا حَقٌّ فَإِنَّ الْعِزَّ عَنِ الْمَذْهَبِ إِذْ رَأَى وَابْتِغَاءُ أَلَمْ يَجْعَلْ  
 وَقَالَتْ الْمَلَائِكَةُ سُبْحَانَكَ مَا عَرَفْنَاكَ حَقًّا مَعِ يَتَك **و** **أَيْضًا** كَلَّ مَا يَفْعَلُ لَهُ مِنْ غَرَابِيبِ الْفِتْرَاتِ  
 وَعَجَابِيبِ الْفُجَّاتِ وَمَسَابِغِ الْحَصَارِ وَغَزِيرِ الْعُضَا فَإِنَّ تَعْلَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ كَلَّ جُودًا وَكَيْفَ  
**وَكَزَامَا** يَفْعَلُ لِلْعِبَادِ مِنْ عَجْمِ الْعِجَابِ وَالْإِيمِ الْعَفَابِ وَغَرَابِيبِ الْإِبْتِهَارِ وَبَلِغِ الْإِمْتِحَانِ فَإِنَّ  
 تَعْلَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ قُوَّةً وَبُكْتَنًا **وَأَعْلَى** أَنْ يَكُونَ هَاهُنَا فَرَامَا مِنْهُ الْعَهْلِيلَةُ مِنَ التَّفَرُّاتِ  
 قِتَارَةً يَتَعَمَّ كَوْنُ أَلَمْ تَعْلَى بِزَانَةِ أَكْبَرَ بِأَلَمْ مِنْ غَرَابِيبِ الْإِبْهَالِ وَالْإِبْهَالِ كَلَّ وَتَارَةً كَرَامَةً أَكْبَرَ  
 وَتَارَةً كَرَامَةً أَكْبَرَ وَتَارَةً كَرَامَةً أَكْبَرَ وَتَارَةً كَرَامَةً أَكْبَرَ وَتَارَةً كَرَامَةً أَكْبَرَ  
 كَرَامَتُهُ أَكْبَرَ الرَّغْمِ هَذَا وَبِغَيْرِهِ مَضْمُونًا أَيْضًا وَلِأَنَّ شَرْعًا فِيهِ الْعِلَاقَةُ الْمُشْتَبَلَةُ  
 عَلَى الْمَقْصُودِ كَلَّ لِتَصَرُّفِ هَذَا خَيْرِ الْمَضَامِ لِنَاسِ الْخِصَامَةِ تَعْلَى أَلَمْ يَفْعَلُ فِيهِ أَشْرَ أَكْبَرَ  
 كَلَّ وَفَعَلَ الْعَهْلِيلَةُ وَالْجَرَّ ثَنَاءً عَلَيْهِ تَعْلَى بِجَمِيعِ الْكَلَامَاتِ عَلَى سَبِيلِ الْخَصْرِ الْمُسْتَعْدَادِ مِنْ كَوْنِ  
 الْمُسْتَعْدَادِ مَعْرِفَةً وَلَا كَلَّ هُوَ أَشْيَاءُ أَلَمْ يَكُنْ تَعْلَى وَنَفِيعًا عَنْ مَسْأَلَةِ كَلَّ وَكَلَّ الشُّهُدَةُ  
 مَسْأَلَةُ أَلَمْ يَكُنْ تَعْلَى بِجَمِيعِ تِلْكَ الْكَلَامَاتِ الْمُسْتَعْدَادِ فِيهِ تَحْمِيلًا وَمَعْلُوقًا **وَأَوْصَاءُ الْعَالَمِينَ**

افشاء

إشارة الى الاستدلال على ذلك كله قال العالمين اجناس مختلفة فاختص كل منها بوجوده ومغزاه ووصفه  
 وزمان ومكان وجمعة فبعض اجزاء هذا دليل على وجود الله تعالى وعلى قدرته وعلى وحدته انه لو كان معه شريك  
 لما نفعه عن الفعل وما فيه من التخصيص المختلج دليل على انه او جبرها بارادة ومقتضية لتعليل  
 والجمع والمقتضية دليل العلم والعلم دليل الحياة وكونهه بالدليل على كونهه مما لا اله الا هو  
 واجبة الوجود فيجب باو غنى عن خلقه غير حرم واعترافه بكونه **الرحمن الرحيم** علم انه افضل  
 الاعتبار ويكونه **ملك يوم الدين** اي العلم على انه البخشى الشريد ايضا الشريد العلم  
 الاله موجدهم وبان الرحيم الرحيم الاله موجدهم وملك يوم الدين الاله موجدهم هو الاول والما  
 ايضا لما كل المطلوب من العبادان يعرفه ويوحده وان يعبره وخبره وهو ثمرة العلم وهو  
 الجمع بين الحقيقة والشرعية وذلك باعتبار النفس ايجادا للزوات وللغفول وللعلوم والشرائع  
 والمعاد ايجادا للثواب والعقاب وما يسمي وهو صيرار التكليف ومجال التصورات ايجادا للهمم  
 والتوجيه والارشاد **اشير** الى ما لا يرى العلم والاشارة بالرحمن الرحيم والى انشائه  
 ملك يوم الدين **والمحسن** كلام على رضوانه عنه في شدة له رحمة انه امره ان يعمل لنفسه  
 واستعد على كل امره وعلم من امره وامر والى امره **انتم** اذا اقام المصلحة هذا الامر والخلق  
 على هذا المعنى فعلى ان الله تعالى هو التزكية ايجادا وبيد الامر اذ يدرك الارشاد والتقوى  
 والابعاد والما شفاء والما شفاء توحته بكلية قلبه الاله ومريد التزكية الاله فاما **الايك** **نحبر**  
 اي فيما بالشرعية وفي كيمية الحقيقة **انما** انما في غير ما اياه الله انه ما عبودا ما هو الله  
**ما هو** **الايك** **نحبر** اي في ما بالحققة والله خلقهم وما تعلمون وفي كيمية الحقيقة  
**انما** **انما** **استعانبه** امتثالا لما امره **انتم** **الايك** **نحبر** وهو لكل امر محض من له  
 وحده وذلك من من له عجزا انما كان الى منازل الاحصاء **وهذا** **اشارة** **الحقيقة**  
 باقتضاها وقت كل اية بكل حيلة بل كل كلمة تعار من العلوم والعارف تطرق في سعة الغفول  
 كيف وهي فاتحة الكتاب التي اياته الاله بالكل من مريم وامر خلقه تنبؤهم صير مستن  
 وتعلقهم من الركون التمجيد والتعظيم والتخشوع والخضوع لانه تحية الملوك ومعل العير  
 من بين الملوك وهو كناية عن اخلاصه من درجة الرابع وارتفاعه من درجة الركون له وليقر ذلك حقا  
 ما هنا فان الرب في غاية الرفعة لوجوه وجوده واستغنايه واتم له على انتم اذ بغاية الخال

البحر اهل انذار للموضي







النقص

فصل در معنی و  
تأثیر و اثر

[illegible]

ف (ن) تسج بلسان الحار

فلا تعجلوا بحهركم















وما هو بارئ من قول الله قال التفسير والتبليغ والخرس وما حول واخرة اما الله **وعراب**  
المنزلة المحيية رضوانه عنه قال قلت يا نبي الله صلى الله عليه وسلم افضل الكلام قال يا ابا المنذر قل ما الله وما  
الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير **ما**  
مرة في كل يوم فانك يومئذ افضل الناس على الارض قال قلت يا نبي الله صلى الله عليه وسلم والحمد لله  
والله اما الله والله اكبر واخول واخرة اما الله فانه كسيرة الاحتفال وانما محوالة الخصال  
احصيه قال موجبة الجنة **وعراب** مرة في كل يوم رضوانه عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول من قال سبحان الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر واخول واخرة اما الله العلي العظيم  
قال الله صلى الله عليه وسلم **واما** حديثه ههنا **واما** تبصير من ذلك ما ورد في  
المراد من قول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا حجتكم  
فان اولي رسول الله عز وجل خذوا حجتكم من انتم قالوا سبحان الله والحمد لله  
والله اما الله والله اكبر فانه يوم القيامة محبات ومغفبات وههنا ما في ان الصالحات  
او كما قال صلى الله عليه وسلم **عنه** ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي سبحان  
الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر **التم** ما لم يسمع عليه من النبي صلى الله عليه وسلم من غيره  
رضوانه عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع شيان  
الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر ما يرضى بالخير من ان الله اربع شيان  
القرآن والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل الكلام سبحان الله والحمد لله  
والله اما الله والله اكبر **وعراب** مرة في كل يوم رضوانه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم لغيت ابراهيم ليلة اسمى من ذلك فقال **يا محمد** افر المتكلمة الصالح واخبرهم ان الجنة كهيئة  
الترية عذبة الماء والبنار فيعبدون الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر  
**عراب** مرة في كل يوم رضوانه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصعب من  
الكلام اربع شيان الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر **قال** فقال صلى الله عليه وسلم  
عشر ورخصته وحكمت عنه عشر ورخصته **ومر** قال الله اكبر مثل ذلك **ومر** قال الله اما الله  
مثل ذلك **ومر** قال الحمد لله العليم من قبل نفسه كتبت له كتابا ثور رخصته وحكمت عنه  
ثلاث ورخصته **ومر** ذلك ما ورد في التبليغ والخرس وفردت منه جملة كافية وما ورد في التبليغ

وحده

وهو **عرب** من رضوانه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اكبر من ان يحيط به العلم  
الذي لا يحصى من الله وحده وما ورد في التبليغ والتفسير والخرس **عرب** من رضوانه عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على امرئ ان يقول الله اما الله والله اكبر واخول  
واخرة اما الله الا ان يقول الله اما الله والله اكبر واخول واخرة اما الله والله اكبر  
رضوانه عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اكبر من ان يحيط به العلم  
**واما** حديثه ههنا **واما** تبصير من ذلك ما ورد في  
المراد من قول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا حجتكم  
فان اولي رسول الله عز وجل خذوا حجتكم من انتم قالوا سبحان الله والحمد لله  
والله اما الله والله اكبر فانه يوم القيامة محبات ومغفبات وههنا ما في ان الصالحات  
او كما قال صلى الله عليه وسلم **عنه** ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي سبحان  
الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر **التم** ما لم يسمع عليه من النبي صلى الله عليه وسلم من غيره  
رضوانه عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع شيان  
الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر ما يرضى بالخير من ان الله اربع شيان  
القرآن والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل الكلام سبحان الله والحمد لله  
والله اما الله والله اكبر **وعراب** مرة في كل يوم رضوانه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم لغيت ابراهيم ليلة اسمى من ذلك فقال **يا محمد** افر المتكلمة الصالح واخبرهم ان الجنة كهيئة  
الترية عذبة الماء والبنار فيعبدون الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر  
**عراب** مرة في كل يوم رضوانه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصعب من  
الكلام اربع شيان الله والحمد لله والله اما الله والله اكبر **قال** فقال صلى الله عليه وسلم  
عشر ورخصته وحكمت عنه عشر ورخصته **ومر** قال الله اكبر مثل ذلك **ومر** قال الله اما الله  
مثل ذلك **ومر** قال الحمد لله العليم من قبل نفسه كتبت له كتابا ثور رخصته وحكمت عنه  
ثلاث ورخصته **ومر** ذلك ما ورد في التبليغ والخرس وفردت منه جملة كافية وما ورد في التبليغ

**صلوات الله وسلامه عليه**

ههنا الكلمة المشهورة التي في اسماء الحسن وعظمها واعظمها **واما** هذا ما كمل  
**لعمري** محروقة اخرى **الثاني** كونه اعلم ما كونه اخرى في اسماء واعظمها واعظمها وهو قول العلماء  
فربما وحريشا **قال** **الصلوات** التي في اسماء على هذا الاسم الشريف وهو الله ما  
نصه واعلم ايديك الله بمراد الذي يروى عنك معناه امر ان لا تخرج من قوله ان هذا الاسم  
المعبر عن المقرب اليه من الله عز وجل هو اسم الزات العلية الموصوفة بصفات الوهية  
التي هي بصفات الربوبية المتصفة بصفات راحة رتبة المنع من خيرة الوهانية المحيية  
بصيرانية الصورية التي هي من صفات الكيفية وانواع المشية المفرقة من صفات كنهه  
ادراك عقول المتشبهة بمراد الله اما الله انوارا من انوار الفيض العلي العظيم الذي  
البارئ من كل شيء المتعالي الموجد المخلو الموجد المازن المزلزل الواه  
واخرها بالكلية والظاهر والباطن المتفوق بالوجود الخفي في الواجب الوجود وكل موجود هو  
استعداد منه الوجود فهو من حيث ذاته هالك فاروق حيث موجد ثابت مجرد وهو اعلم  
بما الله انه دال على الزات العلية الجامعة لكل صفات الوهية التي هي من صفات الوهية **وقال**  
ايضا في قوله تعالى ونزلنا من السماء ماء فاحيا به ارضا مواتا ونزلنا من السماء ماء فاحيا به ارضا مواتا  
وتجيد الله واعلم من ذلك خلفه الضعفاء الغفراء وتوحيدهم له انه الغني الخبير الثاني  
ان ذكر الله الامم الله الحسنة واعلم من ذلك غير من اسماء الله التي **قال الشيخ ابو**  
**العباس** **المراد** بعض اصحابه ليكره ذكر اسم الله تعالى في هذا الاسم الذي هو ملكان  
لهما اوله بصفاته وثمة بصفاته العلم وثمة النور في النور ليس مفصلا عن نفسه











۲۵

21























لا تغير

قد رضى الامير ابو بكر

فصل في معرفة الجواهر

نہ دیکھو اور دیکھو

ما يتغير زمانا ولا مختصرا وان لم يوجب العضل ان نجات الله تعالى فلما تامة لما بغتة ليا يرحمها  
العباد بوجوده واستعراذها بالعلم ومن ذلك كبر الزم في مكان ما قفوا ايضا ان التكر  
مشروع على الكمال والكمال على كل حال في كل موضع بخلاف ما يزعمه بالانسان  
واسيا المعركة الخبيثة وقال فوج بابا سب ذلك ان الزم من جوع كما قال تعالى انه يصعد الى الطبيب  
ما يعلو به من غايته الموضع ثم يوصف ان يختلف ذلك باختلاف الورد من المواضع  
المختصة الثمينة بالخير المصاحب وهو على الزم كما قال تعالى ببيت انرا انسان مع ويزم فيها  
اسمه الانية وكذا امتها من الخير ومضرا هل الخير وانبع بفعلة للزيم بفعلة بزمها عليه وخصور  
مكره وانما يكون ذلك في الخلوة اما في خلوة الخلاء بارخرج التي العلوات وحده وانما  
في خلوة البئر بان يدخل موضعها يستكر فيه وهو الخلوة المشهورة عن اهل الكبرياء ويقولون  
ان الخلوة على الحقيقة هي محادثة السمع الله تعالى بحيث لا يرى غيره وقصوره الخلوة هو ما يكون  
وصلة اليه هذا المعنى من دفع العكاي بوجو الشواغل واعتزال اوهن الخلوة الضامة والحيوة  
مما انكم الكليات ان تتنفس في الفلك والغيرية عنها يكون سببا بعض الله تعالى بها بها  
عن القلب وبذلك تحصل الحقيقة وصعقت الخلوة ان يكون ارتقاء على مرتبة صالحة وكيفية  
مدرسة وجوده وعرضه على قدر علمه وان يكون مصداقا لثبته بتعريفه التصور فلما كان غلظه  
وان يكون مصداقا لثبته وان يكون له وثيقا في ابداء محروقة بالناس فانوا وانما هي  
اربيت اخر من باب الخلوة اما شروك في خلوة له اذ ان ذلك ولم تنعز له من باب الكسول  
وانما منصرفه العاصم بالزات وانما في الخريف التي في رماه قفوا وانما انكم باء الزم  
على ما مر من اكل محادثة في ما كان يقول هذا ايضا انه في يكون اجتماع للزم يقتضيه سبب  
فترى في الجماعة للصلاة والتعليم العلم ونحو ذلك وفرا يكون له سبب كالاشتغال بالمال كاد  
المعلوم من التمهيد والتفصيل ونحو ذلك فهذا النوع (ما بعد) في حيا فكلها وعصره والجملة  
لغيره من اوقات وانه جعل التسلف الصالح واما اجتماع للزم فلما كان على ما مر من اجتماع  
لتحصيل العلم او للزم وعمر الله وورع او له او جلاله وعظمته او عظمته او ايامه على وجه  
التعليم او على وجه التدبر في غايه جوار وعظمته مع الشكاسة من اوقات كاد بانوا الصنيع  
والشكاعا هو اعم او نحو ذلك وان كان على ذلك القصار تروا وانما من اوهو الضرب العلماء

مجلس











اياه مع ضائيرهم على اثارهم عور **وقال** انظر ضيائه عنه رايته في النوم كان يري كتاب الغيبة  
 ابر عبد السلام واورافا فيهم فخرجوا ذابا مستاء رجه الله واقبل فتناول كتاب الغيبة بمينه  
 وتناول اوراقه فمخاها فقال كالمشعر تعرض عن العلوم الزكية واشتار بيرة اليمنى التي كتاب  
 الغيبة التي اشعارت وانما هو اذ تدبيرة واشتار بيرة الراور والفتن ثم رمى بها الارض قال من  
 اكثر من غيرة فهو غير موز له والامير شموته ومثاله يقسم فون بها فلوب العقلة والتصور وا  
 ارادة لهم في فعل الخير واكتساب العرفان يتمايلون عند صلاحيها تامل الصيوة وكما جفا اخر منهم  
 حكيم اهل الشهود ليس يثبت الكمال فيفكر ارضه سماء قال فاخذ خذ حال وجرو بكاء وانا قول انما ان  
 النعمان رضى والروح مملوثة فقال لولا ان كانت الروح بامكان العلوم داره وانفسه بامكان  
 الصالحات لكانت نياته في خيرة كله وانما كانت النعمان غالبة والروح مغلبة ففروغ الفحك  
 والجبر وانقلب الامام وعليه الشكر كله فعليك بكتاب الله الهادي وكتاب رسوله الناصح فليس  
 في الخير ما لم يتكافؤا فرا صاب الشهور على رايته واهل الخوادم اصعدوا الغراء في ضوايته واء اسمعوا  
 انما اقبلوا عليه ومن يفتقر في حصة من دله في حصة انتمى **وقال** الشيخ ابو العباس المصنف من  
 كتاب من غرر الزمان اكمال النظم في معرفة السماع وفيه من غرر معرفة ما ان الله تعالى يقول فما عيون  
 للكذب اكالور للبحث ما لقوا في ذكر العوض وما هو بعاشقوا وجرو ما هو بواجرو الحجة والرهو  
 وما هو كذلك واحياه به يسمعون ذلك **وقال** انما السماع في اصحابه اولا والى قال رايته ابيس في المنام  
 على بعض سكوح اولا والى انا على سكج وعلى يمينه جماعة وعلى يمينه ثياب الكاف  
 فقال الكافية منهم فولوا اقبلوا وغنوا جامعتي غنية حتى منتهى ان اخرج ففعلت من السكج  
 ثم قال ان قصودا في نصو الكيف ما يكون قال يا ابا الخوار ما اصب شيئا اخل به عليك اها هذا انتهى  
**وقال** اجمع ابو عمر بن خنيزر وانتم بانه رضى عنه قال انتم بانه انا قول انما اجمع القوم  
 ما اخرج يقول ويحك ايا فون خير من ان يغتلبوا اعرافا قال ان خير من ان يغتلبوا انما في سنة اخرى  
 من ان يغتلبوا السماع ما نكتبه **وقال** ابو علي الرودبار رضى عنه عن السماع فقال لبيته  
 فخلصنا منه رايته **وقال** الشيخ ابو الفاس الغفيري رضى عنه سمعت ابا مستاء لينا على الرقاي  
 رجه انه يقول السماع حرام على الغوام ليعاد نفوسهم مباح للزهاد بمصولة اهرتم مضيق اهابنا  
 تحياة فلو لم يمتى في هذا هو فصل الخطاب والتوسك بين الحكما والصواب وفوق قول الشيخ رضى

انه

في ركنه

انه عنه **وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم في السماع كاهن منته وداخنة منته فمر في اشارة حلة السماع الغيبة واما بغير  
 استمر عن الغيبة وتعرض لليلة **وقال** بعضهم ابيع السماع اياكم كانت له نجس منته وقلب حس  
 فينقصه تحت بصيرة الجاهلة وقلبه حس نور الحوافرة وانفقوا الله ابر للسماع من زمان ومكان  
 واخوار وتلك فيل الخبير رضى عنه ما نك لا تصنع فقال من فيل من الله تعالى فقال مع من وقالوا  
 السماع على فمير سماع بشرك العلم والعلوم من شرك صاحبه مع منة الاساليب والصفات والاموقع  
 في العلم الحضر **وسمى** سماع بشرك الخصال في شرك صاحبه الغناء من احوال البشرية والتفكير في احوال  
 الحكمة في كبره وراعيه الحفيفة **وقال** هو اياه اعلم انما هو سماع الاشعار المشتملة على ما واه  
 الصالحات اهل النعمان واهل الارواح فدر علم كل الناس مشتمل **وقال** اما الاشعار التي عظم المشتملة على  
 التذكير بانه تعالى والتمجيد فيها عند والتمجيد عن الدنيا والتمجيد على النعمان في سلبية الجناب  
 تصلح للعوام وللعبدة والزهاد **وقال** في الجملة السماع وركبة اهل النعمان والاشعار التي هي حروضة  
 ما اهل النعمان عن الله تعالى وهو لا يسمع من ذلك **وقال** الشيخ ابو العباس المصنف من غرر الزمان  
 وما اراهية السماع من شغل شخص يسمع بنفسه ويختص بسمع بعقله وليس في سماع واخر  
 ومن قال انه يسمع به هو ضايع في ربح السماع العقل بانه العقل السماع من حيث فكره وسمع من حيث  
 التوجه فالذي من حيث التوجه هو الذي يسمع به وفوقه عن قوله عليه السلام عن ربه كنت سمعه  
 الذي يسمع به فالذي يسمع بعقله يسمع به كل شيء **وقال** الشيخ ابو العباس المصنف من غرر الزمان  
 البتة ومحمد بن سفيان والشيخ يسمع بنفسه ما يسمع به اياه في الغناء والاشعار العربية الفصية  
 وعلمه ان يترك عن السماع بحالة بناء عن احوال من يسمع من السماع ما يسمع به  
 للمشيكار والى يسمع من كل شيء وهو صاحب نفس وفت سلكا ما وعاله صحيح هيح الغناء  
 والتمجيد في السماع قال رضى عنه ان الله تعالى في كل شيء يسمع بعقله فانه في كل شيء يسمع به  
 ان يترك في اهل السماع النعمان بانه يعلم الغيبة وسماع العقل لا يترك به **وقال** الشيخ ابو العباس المصنف من غرر الزمان  
 وانما هو كذا في اهل الحقايق انتم في الغرض منه ففهم هذا الكلام على اهل ما نكتبه في العلم وانه  
 بعضنا من الزلا والمباحة هذه المسئلة ما يسمع به سماعا وهذا هو الحتم في نكتته في الغرر  
**الفصل التاسع** في احوال من يسمع به من غرر الزمان ما يسمع به

في ركنه







قصیر

353  
45

منه ومنه من اجله















كل غير باء ربحاً وهذه الشجرة ثمرة الحكمة كل حين باء ربحاً وأمر تلك حينها ستة أشهر وهذه حينها كل  
لحظة وتثمر ثمرة هذه الشجرة فوق العالم القلب والأرواح وثمرتها تلك الشجرة فوق العالم الماشع  
هذه فوق العالم المعاني وأما أمر تلك فوق العالم الصور والآثار وأمرت هذه الشجرة في  
بيت التكريس والشفاعة وصفتها كرماء الأرباء والتعاوى وتعاهدت بالاعمال الصالحة والأعمال  
النافعة ورأيتها بغير العسر وتضييع الأمانة كجع عليها غير الضرر ولجتها لبيب العجز متنازلة  
ثمارها وانفكعت عرونها وانفتح مسامها وهبت عليها عواصف الضرر ففتت كل من ووفد منها  
إلى ما عملوا من عمل لم يعلنا له عباءة منثور التمسير **وقال** أيضاً من استكمل بكل هذه الشجرة مفوض  
تعاليمها من غير شغل شغافه **باب** من تعلم بعض من أعلمها من رغبته إلى أعلى الدرجات  
ومر بغير وضع في الدنيا **الدرجات** **وقال** أيضاً إنه **باب** أنه هو الكلمة العليا الشريفة العلية  
من السمك بها مفوضه ومن اعتمى بها مفوضه من أن قال إننا من قس يقولوا إنه **باب** أنه  
ما في أوهام الحرف ههنا توفيق العصمة الربوبية وأما توفيق العصمة الأخوية فهو **باب** أنه  
**باب** أنه دخل حصنه ومن دخل حصنه إمر من عزابه **الباب الثالث عشر**  
كثير ما يقع السؤال عن هذه الكلمة الشريفة فيقال لا شيء وكما وما روي عنها أو يقال ما أصلها وما  
رعيها أو ما أصلها وما لم يأتها ونحو هذا من العبارات **فتقول** **باب** شيء بل يكلف عمل  
أنه يصح أن يكون على تركه وجودها بالنسبة إلى القلب وعلى تركه قبولها واعتقادها **باب**  
ترك وجودها مثبتاً في العقل إلى ابتداء الخلق **أخرى** تسمى وهو ابتداء الخلق والشفاعة  
الشفاعة فإن لم يدر أنه تعلم خزانة رعيها وأمره بها يعزى بها بل يجوز ويكفي **الثاني**  
حسن الظن وهو شئ **أخرى** ابتداء الخلق **الثاني** ابتداء الخلق وهو الانكسار مع العلم  
وربما يقع مع المحرم في النصارى القلب وهو التعلو **باب** ترك قبولها واعتقادها  
فإن يختلف **أما** بانظر إلى ما حلال الربوبية فيتركه انكسارها حتى تسبح أو ما  
يفهم مقام انكسارها ما أشارت من الخسران أو انكسار على ما روي **باب** بانظر إلى ما روي في تركه  
في أنما كان عزاء وانصروا مضمونها وأما ما روي وهو أنكم باجتماع ولا عزة **فقول**  
الفرامة أنه من لم يدر انكسارها امتثال الممرات واختلاف التمهيات وهو اعتدالها  
المحتمل كمال يحصل العز بفضله تعلم فإن لم يدر هو مشيئة الله تعلموا ما يملكون النار داخله

لا

مانه مومر واري عا صبا **واما** فبرعها فامثال الما بسوا اجتناب ما نفس عنه وان شئت قلت هي  
 راجع الى والى الزوى المطلوبة من العباد وذلك هو مجموع الشريعة كلها مما يسير على الظاهر  
 كالصلاة والصيام وغورها ونحو ذلك والفرع الثاني هو ما يسير على الباطن كالنقبة  
 والامانة والاخاء والزهو والتمسك بالرضى والفتنة والصبر والرافة وغورها وما اشبه  
 من المشاهدة والاعتناء والجماعة ونحو ذلك ونحو ذلك والفرع الثالث هو ما يسير على الباطن  
 والعجب ونحو ذلك **واما** اهلها ومعناها سبعة فمقتضى ان **ايضا** **الفرع** غير هو الترتيب  
 وما هو السعادة والنعم الله تعالى **والله** حصي وهو انظر او الصالح وفريكونه ذلك مع  
 اجتماع من حسن كنهه حسن اوله ودرغته التي انما تعلق او خصلة حميدة يجمع عليها فتكون  
 مفرقة لغيرها اشارة الى صلى الله عليه وسلم بغيره الذي زمانه من خصال كان تحتها اسمها على  
 ما سلف لك من غير على احدنا ويات **واما** ثم تبا هي الفرع الذي ذكرناه انما الظاهر واما  
 بالحق فمرفوعة كلام عجة الاسم من اسماء اركانها وذلك يجمع باعتبار القبول والاعتناء  
 في مقام التكاليف فمرفوعة ناهيها وما وذلك باعتبار كونها تابعة لتلك الكلمة بار الكلمة المضمة هي  
 مفرقة كل خير ومعتاد كلهم وفريقون في الكون على ارتجاع موانع اخرى كالتقوى والصبر مثلا  
 او وجوده حسب رايه بل هو الرعدة ونحو ذلك والاعتناء انما هذا الباب كثير وانما ينسب  
 تنبيهها والاهم المرفوعة **الفصل الرابع عشر** في ذكر اخلاص هذه  
 الكلمة المضمة **وهو محرم رسول الله** الثانية من كمال المشاهدة على ما امر التنبيه عليه  
 وانما تفضلها اليه من الحاجة اليها من حيث انه لا يملو واسمها انما هي من جملة شروك  
 الاعتناء بهذه الكلمة المضمة وانما امرها من شروكها احتياجا الى تفصيل يستدعي  
 فصلا على حدة **واعلم** ان هاتين الكلمتين اشتراكا في التفرع احدهما بدور ما في شروكها  
 وعفا **ام** اشتراكا في انما لا يقبل من احد اليوم **الفرع** الثاني هو ما يسير على الباطن  
 صلى الله عليه وسلم بغيره كماله وروعه الله تعالى وكذا في يومه كماله وروعه الله تعالى وكذا في يومه كماله  
 هذا الانتظار يكتمل في كل ما اوله كثير اخوم كراي كماله الله دخل الجنة ونحو ذلك  
**واما** عفا في كل ما اوله للثانية والثانية في كل ما اوله للثانية والثانية في كل ما اوله للثانية  
 الرسالة والرسالة بها كماله الوهية فكانت اوله مقتضية الثانية كافتاء التنبيه

ف يكفينا ذكر الاول والآخر







صلاوة عليه وسلم وارثيت فلت الحكم يكونه رسولا وشيئا ذلك على ما هو خلاف في مزلول  
 الخبر على هو الحكم بالتمسك مع ثبوتها وذلك على ما هو **المقالة الثالثة** في معنى النبوة  
 والرسالة **الحكم** ان خاصية النبوة التي يمكن ان يتم بها فروعها ما هي ان كانت بالتمسك من  
 الخبر اما الكثرة في امر الله تعالى بالغيث والوعر وما لا يكونه غير العباد على الله تعالى بالتمسك من  
 معقل بالفتح او بمعنى معقل بالفتح وان كانت غير من هي الامور النبوية وهي ارتفاع الرغاع  
 رتبة عن الله تعالى واما من انتمى اليه هو انتمى اليه وانتمى اليه تعالى اما حقيقة  
 النبوة هي عن الله تعالى اقتصاص بجماع وخبر الله تعالى بواسطته ملك اودونه اما حقيقة  
 الرسالة هي ذلك بعينه مع زيادة الامم بالتبليغ وفروعها من هذا النوع ان ذلك وهو من  
 الله تعالى اختصاص من الله تعالى بالتمسك من جهة من يشاء وليست النبوة والرسالة وصفا  
 ذاتيا للنبي او الرسول ولا مكتسبة له بتلك وانما هو موهبة على راحة والاشعراء  
 ناسي بل ذلك حكم من الله تعالى وكما ان الله تعالى الخلال او الامم عن الله تعالى طينته من الله تعالى  
 واما ان ذلك عارضا عليه بتعلق كتاب الله تعالى وعلمه كذلك النبوة والرسالة هي عن الله تعالى  
 بما يخص الله تعالى من انما الاختصاص بربوبية كائنا ما وافا له ارسلتكم الروح من كذا والى  
 الناس جميعا او ابلغهم عنه او غيره من الامم كائنا ما وافا له عزه المصلحة كما يفتان  
**الاولى** انكم امية زعموا ان الله تعالى والرد عليهم انما لو كانت ذاتية له وصفا لنفسه او ارضا  
 من لوازم الماهية لوجب استواء النوع لانسان في لوجوه استواء الامثال والصفات  
 النفسية ولوازمها يجب ان يكون كل انسان نبيا واهدا يكل عزا ولوزعموا ان النبي خارج عن  
 النوع لانسان بالحققة كانه لا دعوى بغيره عنها لكانا اربابا لصفة ما يفتت اليها  
**الثانية** العالمة زعموا انما مكتسبة وانما انسانا لا اجتماعا في النبوة والرسالة والتقية  
 امكان بل هو من الصانع لا ادراك وانكشاف الغيب وكما ان النفس بحيث يمكن ان يمسوس  
 نفسه ويصور غيره وقالوا ان الذي يكون نبيا هو من اجتماعه في كذا كذا **الاولى** بالكلية  
 على المعانيات قالوا وما يستحق ذلك فان النفس هي ذاتها عن الماهية بل هي مناسبة الى  
 النبوة والرسالة الهية المستغثة بصورة ما يفتت في عالم الكبر والاعضاء ففترتصل النفس  
 بالحققة بتلك الهية ذات اتصالا معنويا بآياتها وبها من انتساب في تنوع فيها صور الكليات

نفس

بحسب صلابته ويؤيد ذلك ما يشاهد من النبوة من التفاوت اليس جاراها بعزمها من النبوة  
 الغرسية الحركة للنفس بلك الصفة واسراع الحسوس من النبوة التي لا يدعها فوالقوا  
 وكيف يستحق ذلك خصوص النبي وفرضوه اما كماله على الغيب من فلت شواغله اما بما في  
 ورياسة واما من غير ما يوافق النبوة من اشتغالها بالبر والامور صالحة لها عن ذلك بغير  
 لهواء يفتت ومما ملأ ايمانهم لغيرهم ويخبرون به **الثانية** ان النبوة من الله تعالى بالتمسك من  
 للعلامة قالوا وانما يكون ذلك لكونه عن الله تعالى كونه من الله تعالى من فلت شواغله اما بما في  
 وما يستحق ذلك من النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 الامم او ما هو من غير النبوة والنوع لا يفتت من النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 بغيره من حسي ارادة امور كالتزام الحروف والقرى وهكاي الكمال وغير ذلك ويؤيد ذلك  
 ما يشاهد من النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في **الثالثة**  
 ان النبوة من الله تعالى من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في  
 النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في النبوة من فلت شواغله اما بما في















في الغزاة

38

فانما الالهة العقلية على المخلوقات من غير افتراض حكم ونحو ان يكون وجه الوسيلة تاثير شرعية  
سابعة من غير زيادة حكم عليها ومرتفعه وفانما كفاية من القرينة لوان رتبة الشرعية وشعر  
النظر عن فاعل الحكم اركانها واحياء منها يجوز ان يعاينها باحياها فاما مع فاعلها افعالها ونحو  
معاملها فانما قال وهذا مبني على الصلح والاطمح والقول ان التوليد فرض مبني على كل ذلك انتهى  
وعلى ذلك فالمعنى انه من جهة الحكم من الالوهة احياها مع غيرها وانما افعالها افعالها  
ونحو من العقول ونحو الحكم النضر من الالهة تعالى العافية منه والرد عليهم والامر من عقولهم  
من امر الله تعالى على اختيار ما شاء معاوله يقتضاه يفعل ما يعاين عليه من غير انما امر  
والاجاب عليه حواها بعضه من عنده واحضر وافيح اما حكم على بعضه او فيه ترك  
التيه ملك السموات والارض وايم تر جودهم ومعهم الفاعلة فانوا الالهة ازمة عفا  
ما ان النظام اما على اية اما بايعات ينبغي وضع قوانين العقل على ما من احتياج الناس الى ذلك  
في التعامل واسباب المعاش وقدر ما الفاعلة كما ترى بوجوه الالهة وقدر ما الالهة  
لها وانما فرض ذلك على ان الزموم كافي الذي انشروا على ما من بانه من ان السوء على ما انقول  
به من ان يصح عندهم وان تصور افعالهم واختيارهم العلم بالخير والشر والمباينة وغير ذلك  
من متعينة عندهم فكلوا والسوء التي يقولون بلزومها الحكمة اما عن بعض اخرهم  
التي على ان انفس انسان انشئت من انسانية والحيوانية والجمكية وعن ذلك يكون ما من  
شعره من ان الكلام على الخبيثات وسماع كلام من انشراح تخيل وانفعال العنصرين بان يكون  
الحوار ومرتفع الكلام وعزا بما اغنى عن اعدائه **المسئلة الثانية** هل حقيقة  
المعجزة الالهة على جهة الالهة الشاهدة بصرو المعجزة **اعلم** ان المعجزة والالوهة مستنفدة  
من المعجزة التي هو من القرينة تقول المعجزة وان المعجزة هو ما حرو المعجزة التي تعالى بانه معجزة وانما  
قلت المعجزة وانما بانه **والله** معجزة معان اول صيرته عاجز او غير المعنى مخصوص بانه تعالى  
ولا يكون غير **انما** انشاء معجزة في مركبة قال تعالى وما انت معجزة في ما نرى انما يكونونه  
تبارك وتعالى انشأت وعجزته عاجز انما لا تفعل الخلة واعينته انه او حركته بخلاف اوجاننا  
انما علمت هذا من جهة الالهة على انصر ويكونها معجزة عجزا من المعجزة هو انه تعالى وهو  
مظهر للمعجزة معجزة عجزا او هذا على ما اشتهر عند المتكلمين من ان المراد بهذا المعجزة عجز



















وخيرا التبرير من هذه الطلعة الدالة لغير اهل هذا العلم ما انتفع به واستبان  
 وتلك اسلم ابو ذر رضي الله عنه عنده صلى الله عليه وسلم وقال لما رايته وجهه علمت  
 اوجهه ليس بوجه كذا **وقال ابو رواحة رضي الله عنه**  
**لعمركم ان في آية ميثية** **لكن قنك في بيتك بالخير**  
**واما القيلة المعنوية** فمن ما انتصف به من احوال البشر من اكلوا العظيمة فالكسوم  
 والحياة وانعتوا العلم والجماعة وامانة وغيرهم من احوالهم شاعرهم ماض وانعت  
 التبرير ووصفهم بالكتب القوية وفي التبرير انما كثير فان تعلموا ان اهل خلقهم وهذه  
 شناعة من احوالهم فاحتملوا كل شيء وموجبة لتعاينة الجور وفراغك الكتاب انقول عليه صلى الله  
 عليه وسلم في قفاض التبرير ولم يزد على ان عليه وسلم ما علموا وفرض ذلك الاستدلال على  
 صفة صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته انه بترك وصحة كتابهم انه ما يزداد مع العمل بالاحكام  
 صلى الله عليه وسلم **واما احوال الواقعة دالة على اختياره** صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
 وسلم **فمنها ما** انصرف به كسب الحشيش الى من من احواله صلى الله عليه وسلم على انفس  
 التوسير وكسوفه يكون من احواله ويحتمل انك انه كسب ومما ما هو كسب غيره وكسب  
 الحاشية صرة صلى الله عليه وسلم **واما كونه** ولم يحتسبوا من راقبته ان يكون من هذا  
 ويحتمل ان يكون خلفه **ومن هذا الباب** اصباحه ذهبا كذا صلى الله عليه وسلم التبرير ذلك  
**واما احوال النعطة** من دالة صلى الله عليه وسلم وكسب التبرير وشعور التبرير والحق  
 وايضا التبرير وغير ذلك **ومن هذا النوع** معلمي القبريات وايضا كذا يصير **واما الاقوال**  
**النعطة** فمنها قول الله جل اسمه في كتابه المنزلة على انبياهم وفي التبرير ان الله صلى الله  
 عليه وسلم تسليمه ان ذلك في التبرير تبارك وتعالى في رسول الله وهذه شهادة واضحة  
 وقوته تعلموا ما هو من رسل وقوته على اننا رسلنا كذا شاعر الامية وقوته على وارسلنا  
 للناس رسولا التي غير ذلك مما يشهد ووقع من ذلك ايضا والكتب التبرير مامية التبرير  
 والتبرير كما قال تعالى ان من يتبع رسلنا لنكونن من الخاسرين **واما من** التبرير من مكتوب عندهم في التبرير  
 والاشهاد من شناعة كثر ان تعلق في كتابه المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه  
 وسلم من كثر في التبرير **واما** الجليل وفرض علمه صلى الله عليه وسلم بترك كما ان الله به

وقد يستدل على انه عليه السلام  
 ببركة جبر ولا قضية  
 الداعي الى

398  
 5

187  
 وخيرا التبرير من هذه الطلعة الدالة لغير اهل هذا العلم ما انتفع به واستبان  
 وتلك اسلم ابو ذر رضي الله عنه عنده صلى الله عليه وسلم وقال لما رايته وجهه علمت  
 اوجهه ليس بوجه كذا **وقال ابو رواحة رضي الله عنه**  
**لعمركم ان في آية ميثية** **لكن قنك في بيتك بالخير**  
**واما القيلة المعنوية** فمن ما انتصف به من احوال البشر من اكلوا العظيمة فالكسوم  
 والحياة وانعتوا العلم والجماعة وامانة وغيرهم من احوالهم شاعرهم ماض وانعت  
 التبرير ووصفهم بالكتب القوية وفي التبرير انما كثير فان تعلموا ان اهل خلقهم وهذه  
 شناعة من احوالهم فاحتملوا كل شيء وموجبة لتعاينة الجور وفراغك الكتاب انقول عليه صلى الله  
 عليه وسلم في قفاض التبرير ولم يزد على ان عليه وسلم ما علموا وفرض ذلك الاستدلال على  
 صفة صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته انه بترك وصحة كتابهم انه ما يزداد مع العمل بالاحكام  
 صلى الله عليه وسلم **واما احوال الواقعة دالة على اختياره** صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
 وسلم **فمنها ما** انصرف به كسب الحشيش الى من من احواله صلى الله عليه وسلم على انفس  
 التوسير وكسوفه يكون من احواله ويحتمل انك انه كسب ومما ما هو كسب غيره وكسب  
 الحاشية صرة صلى الله عليه وسلم **واما كونه** ولم يحتسبوا من راقبته ان يكون من هذا  
 ويحتمل ان يكون خلفه **ومن هذا الباب** اصباحه ذهبا كذا صلى الله عليه وسلم التبرير ذلك  
**واما احوال النعطة** من دالة صلى الله عليه وسلم وكسب التبرير وشعور التبرير والحق  
 وايضا التبرير وغير ذلك **ومن هذا النوع** معلمي القبريات وايضا كذا يصير **واما الاقوال**  
**النعطة** فمنها قول الله جل اسمه في كتابه المنزلة على انبياهم وفي التبرير ان الله صلى الله  
 عليه وسلم تسليمه ان ذلك في التبرير تبارك وتعالى في رسول الله وهذه شهادة واضحة  
 وقوته تعلموا ما هو من رسل وقوته على اننا رسلنا كذا شاعر الامية وقوته على وارسلنا  
 للناس رسولا التي غير ذلك مما يشهد ووقع من ذلك ايضا والكتب التبرير مامية التبرير  
 والتبرير كما قال تعالى ان من يتبع رسلنا لنكونن من الخاسرين **واما من** التبرير من مكتوب عندهم في التبرير  
 والاشهاد من شناعة كثر ان تعلق في كتابه المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه  
 وسلم من كثر في التبرير **واما** الجليل وفرض علمه صلى الله عليه وسلم بترك كما ان الله به

ف و اما الاقوال الخ















ایضا

فد بدار تصرف  
بداد بی بائی

٢  
محل هذا

فانتم جعلوا ايمانكم







فصل في معرفة ركني دارالدين  
في التوحيد والعبادة

كلما واغته بغير الله فهو متعل خالوا كل قوم ير ان كل غير الله يتبادر عن التبعيل يقال انه  
تعل خالوا كل شيء وخالوا السموات وارضوا والملك والامصار وايضا خالوا الغدرة والحنان  
على وجه الاماد بوان كل الكل خلفه تعلوا رادته وخالفه المعنى لغة في الضرور والقيام بغير  
الغير وتعل فقالوا انه تعلو بمر الدار اما يار والى يقع ولا يبر منه النكر ووقع ويرير  
من العاصم والكا عتوا الى تقع ولا يبر منه العصور ووقع خيرا اكثر ما يقع من العباد خلاف  
المراد فالالشيخ **قصر الدين** رحمه الله تعلوا الظاهر انه يصير على هذا ويصير في من  
عباده انتهى **يكنس** انه دخل الغاض عبرا بحار منهم دار الصاحب بن عباد رحمه الله استاء  
ابا الصحا والاسم ان الله امر امة السنة فقال السجائر من تنزه عن العيشاء فقال استاء على الفور  
سجرا من ايم ملكه اما ما يشاء ويروى انه قاله الغاض ايضا راي ان معني سبيل النصر  
وسلك بسبيل النحر والاسم ان الله امر استاء رضى الله عنه ان منعك ما هو  
لك بغير امساك وار منعك ما هو له فهو يعطى ملكه ما يشاء وانزل على المعز لتب الغفل  
وانفل ما الغفل ما تفر من وجوب عمو اراءته تعلو للكاينات كما عمت ذررة ويلان ذلك  
تفرم في المنصر ما ولو اما انفل ما الكتاب والسنة والامام جاع اما الكتاب فهو له تعلو ريب  
يخلو ما يشاء ويختار ما كان له الخيرة وقال تعالى والعز من الجبر معال ما يبر وقال تعالى ان الله  
كل شيء خلفنا بغيره وقال تعالى انك لا تدري ما احببت وما احببت اليه من يشاء وقال تعالى ولو نشاء  
ولا تيناك لعصرها ما الذي غيرك من دايك وهو مشيئة واما السنة محرث الامايل كما امر  
تعبير وقال صلى الله عليه وسلم كل شيء بقضاء وفرض خسر العجز والكيسر وقال صلى الله  
عليه وسلم له عريضة جف الفلم بما انتهى الى الرغبة ذلك واجمع المسلمون قبل ظهور ابرع  
على امان شاء الله كل ولا يشاء يكر وتصيل شهم ويلان ما يفعل عنها لا يعب به هذا  
الموضوع واما الامام فهو الاستسكام والامثلة ام الله تعلو على ما من من الخاف وخفيته  
ويكون خمسة اشياء وهي المذكورة في الحديث شهادة ايم الله اما الله وان يحذر سوال الله  
واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج بيت الله الحرام وهذه مشروعة في  
كتب البروع فلا محضر للتكوير بل يفعلوا اما احسان وفروقه في الحديث ما يرجع الى  
الرافية والاخلاق فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبدوا الله فاعبدوا ما يرضى الله به منكم

قد خفي العجز واللبس







ثم التفت المفترض فصادف فيه شجوا عالميا اسمه عقار فذكر له مكلبه فقال له ليس هذا راقموانه  
 بغير بينك وبينه زمار كويك ان تعذر على الجوار ملتصقا بالرفقة والتم فيه جنة سليمان عليه السلام  
 وغائمه وادبعه وتبين ان يتبعه فلهذا عذر الخناج ومنعه الرجل فصرخ على فصره فتراد  
 جبريل عليه السلام بالهكاهه مملك وصعوا الرجل فلما اقبلوا عليه جبريل عليه السلام انه انما  
 الخالد انه بركة محبته لمجر صلي الله عليه وسلم ثم ان الرجل ضل عن الطريق فوقع في الوادي الصالح  
 في جحره باهرة المحسرة ايهما وساد ايشهرون بشهادة الجوار انه اما الله محمدا رسول الله  
 بمسا لوه مرات فتسمر ليع واعترى وعمرهم مكلبه فمجبوا امر وصوره اليهم ومالهم مقالوا  
 جرم منور ام نابكس هجره الجحره وقتال على الجرح وسالهم كيف تعبر جرحه عليه السلام  
 فقالوا امرنا ان نشهد ان لا اله الا الله انما الله محمدا رسول الله فمجرى فيهم ارجوه فمسا  
 وامرهم ان يرفعوه حيث يقع لتأنيهم هناك فكان به الهواء وفطع به نصف يوم مسيرة  
 مائة وعشر سنة حتى رفع على قتيق عالم ودبعه اليه وعمره بالامر ثم ان الرجل وقع في ملك  
 اخر يدعى المشرو واما جحره المغرب وهو يقول انه اما الله محمدا رسول الله بمسا لوه مرات  
 فعمره الرجل بحاله ومكلبه واخبره الملك انه ملك ايل وانهار وكلهم ان لا يسوا لهما  
 اما جحره الرجل وقع في ملك اخر يدعى في السماء واما جحره في السماء اما الله ملك  
 الربح وهو يشهد بشهادة الجحره الرجل وقع في ملكا بكة اربعة متلجج الصور واما السنة  
 واركلوا عر منهم يقولون ان كلامه اللهم ابعثني في شجاعة محمدا يوم القيامة ثم انه وقع في  
 ملك عظيم على جبل فاه وهو الموكل به واما جحره وهو يشهد بشهادة في الجحره اما الله  
 محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له ان مرورا في جبل فاه اربع دنياء وفيها امت من  
 نور لم يعصوا الله فكلهم يقولون انه اما الله محمدا رسول الله ثم انه انتهى الى ملكين  
 واخبر عن عيسى واما يشهد ان يشهد الجوار ايع مار ادم وادريته واما يشهد ان يشهد ان يشهد ان  
 محمدا صلى الله عليه وسلم انهم ام ايزك انتهى الغرض من حريته ملخصا مما ذكره المورخون  
 وطول الله وسلم ومجرى على سيرنا وموانا جحره عرده ما ذكره انراكر وروعه ما جعل عن  
 ذكره الغافل وروض الله تعالى عن اعيان رسول الله اجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم  
 الدين والمحمد لله رب العالمين

ثم جحر الله وخسر عونه وتوفيته وطول الله  
 على محمد نبيه وواله وصبه وسلم  
 تسليما والمحمد لله رب العالمين

